

٢١٧٢

حاشية على شرح مختصر خليل . بخط عبد الرحمن

ح

ابن محمد (؟. . .) سنة ١١٧٤ هـ .

٥٠٨٢

ج ٣، ٤ في مجلد (٢٢٤ق) ٣٧، ٣٦ س ٥٢١، ٥٢٠ ر ٣١ سم

نسخة جيدة ، خطها منقوش ، كلمة قوله بالحصرة
الخزانة العامة بانبساط ٢٧٦ : ١

١- المذهب المالكي ، وفقه المذاهب الاسلامية

٢- الناسخ ب- تاريخ النسخ ج- حاشية على مختصر

الشيخ خليل .

Copyright © King Saud University



ويعبر بالرجال الضعفاء ومنعهم من الانهال
بعضهم على وضوء واقعة في بعض تيميم الصلاة اجماعا
لما في وقيل لا اجماع في ذلك والوقوف للجليل اجماعا

وقوله لا بعد الركوع يقرأ بغير صلاة التيميم
فكر كقوله لا بعد الركوع يقرأ بغير صلاة التيميم
رسد الزنوف بالطلوع
وهو ما عاقل يفكر
يجوز طرفة بصره على
حايك محبة وقرب جلاله
وانما منع بعض بغيره
نحو قوله فوهم ذلك

والتيميم من صلاة التيميم عليه ولم يملكه التيميم ولا تيميم
فقد وافقوا عند التيميم عليه ولم يملكه التيميم ولا تيميم
مع صلاة بعد التيميم وقبله معه حرام ولا تيميم

ابن عمره بغيره الى انما في النحر والتيميم بغيره
سكتهم بغيره حديث واعلم انهم اشد تيميم

والا فمعه بعض بغيره ومعونة الاوقات في تيميم الصلاة التيميم
نحو قوله فوهم ذلك اتفقوا في ذلك وانما منع بعض بغيره
بمعهم رايك في ذلك فاذ فيك فمعه صلاة التيميم في الركعة
فقد قلنا في الزوال فليس في اوقات العمرة في ذلك
وعند غروب الشمس فليس في اوقات العمرة في ذلك
ومك التيميم في الركعة في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
واخوه في الركعة في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
وايق بان العجم في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
فادول في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك

فمعه ذلك في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
واخوه في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
واخيه في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
ولم يكن في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
واشع النفع في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
الامم في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
فمعه ذلك في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
واخوه في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
واخيه في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك

فمعه ذلك في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
واخوه في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
واخيه في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
ولم يكن في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
واشع النفع في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
الامم في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
فمعه ذلك في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
واخوه في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك
واخيه في ذلك فليس في اوقات العمرة في ذلك

وخصه ابدان نور خدایا لیوم علی تعز و ترسنا
الحلال عهد کا وسیع الجموانا و الوفاء و الشرف علی حقیقہ دون میسر

ان رسول الله مع بلال ابيته قبل يحدوا اعملا

[illegible]

ووان بعقم السترجعت فلما هلك اءوان تستند فلما منع حير تصور
ومهم يكن افقره الراجل الكبرياء تفقد ما يتبع وانفع يد كثر
لك احكم ما السترجعت فزيدا كءودع بعقم لا تكسر كيف قدم
لك الوجوه كيف جازت مساحه

الحكماء في المسائل موجبة ١ التفاضل والوجه تيري متعدي ٢
الاعمال اختلفت ان كنت تغيب ١ عليه على ما مر قبل مني ٢
فغيبته واسترجعته وزيد ١ اذ كان ٢ محمداً فيه المنع ففسرته به ١
لكنه او يعقل انتفع ١

١. مثل والاعلى يباع ويشترى
 ٢. مثل والاعلى وامنع
 ٣. دون وخلف الفوق والثلث فوجر
 ٤. للبعث من فخر

منه والاعلى المنع وخلفه ما له الشك والتخفيف فدجاء الصم
لما عني طبعها والقول قوله لا يمينه سوا خضعا او غير الشهاد
اليمين فان فيضا بغير الشهاد وفي الاصل القول قول من هو

[illegible]

مسيح في البيع فليس فيه ولا شيء له ولا ما يقدر
 له من ثمنه على الشتره من قوله ان كان
 وسالته عن غير ذلك من ثمنه فقلت ليس فيه
 له الا ما يقدر له من ثمنه واما في البيع منه
 حيث علم وسالته عن ذلك فقلت له

الشورى سوره اربعه اشبع اوله اذنه صد الشورى
 الله تعالى اذ اذنه وهو يسلم نفسه
 ذلك وتسمى في ذلك الله حاضر سالت
 فاما يحكى بعد ذلك فلا يسلم الله وسلم
 في الشورى فيه واذا منه بالملك ومعه

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

فيل
غير
والميل
لغير
غير
والميل
لغير
غير

[illegible]

وقال كثر من قول الزرافة بل
يتصرف على التخليع لم قال
الشيء وع انزل العلم
وحققوا التعريف للمعنى

[illegible]

[illegible][illegible]

ما هو في نفسه

وكان ابو عمرو واحدا من الذين
اسموا في العلم في السليمانية
وكان من جملة علماء في جوده العلم
التي انتمى اليها في غايه
فيها في علم الامانيه في
منه انما انتمى اليه من
له حبه في العلم له الامانيه
بعنه في العلم واما حبه في العلم
كله في العلم في العلم في العلم

والله اعلم بالصواب

1871

1912

وإذا سمع صبرة خالط أقر أو غير، واستثنى قدر ذلك المهر إذا افلح بعث له هذه الصبرة على أن يفيها عشرة من الصيغال وتلد العشرة تكون قدر الثلث أو أقل من تلك الصبرة فإن لم يجد من جوارها الثلث هنا وسعدوا له في الدار قال الأديبون أربعة أركان ودون الفرق بينهما فخر من والأول أن يجمع في **قوله** وثمة واستثنى قدر ذلك وجاز مع ثمة في ر. وسر الاستثناء فخر ذلك المهر إذا افلح له بعث له خنزير الثمة على أن يفيها عشرة من الصيغال وتلد العشرة تكون قدر الثلث في تلك الثمة وإذا لم يبار له ما يفي في قدر يزد على أنه إذا الكيل في الخبز، الأناجيز، الجوز على كل حال الربع أو الثلث أو أقل، وأكثي **قوله** وجله وسافط يعني يقط الصافط المراسر والأخارغ أي وجاز استثناء جلد وسافط يعني يقط المهر إذا افلح له بعث له هذه البقرة أو البعير أو الشاة على أن يجلدها وسافطها فإن لم يجله في السبع يقط دون البعير ولما أعطي بلا يجوز على سبعة استثنى فإنه المدونة بكرة وحمل هو الحرس الخرافة على بابها في **المسئلة** ثلاثة أقوال يجوز مطلقا في الحرس والسبع لا يجوز مطلقا في السبع دون **الحض** **قوله** وجوز مطلقا وجاز استثناء في سبعة أصوات كان في الحض أو في السبع قل الخبز أو كذا في (صبرة أو البقرة أو في الجيوان المهر إذا افلح له بعث له هذه الجيوان أو هذه الصبرة أو هذه البقرة على أن يفيها نصفها أو ثلثها أو ربعها أو نصفها فإن لم يعز به في الحض والسبع وتكون ثمة **قوله** وتولاه المستثنى وتولى الذبح المستثنى هكذا قال المطارح وعند البساطي وتولى البيع المستثنى المهر إذا بعته ولا يستثنى المستثنى هو الذي يتولى الذبح ويعطى البائع ماله فيه **قوله** ولم يجز على الذبح فيها قلنا يتولى المستثنى الذبح فإما لم يبي المستثنى الذبح فإنه لا يجب عليه في مسئلة الجملة ومسئلة السلف قط وتلك مسئلة الخبز أو فلا يفيها لأجل الجميع فإن شاء ذبح وأعطى هو ماله فيه وإن شاء باع إليه فبعتها أو مثله بخلاف مسئلة الأناطل حيث استثنى الأناطل وأبي المستثنى الذبح فإنه يجز على الذبح لأن البائع لا يتوصل إلى حقه فيها إلا بالذبح **قوله** وخبره في جمع جلد وراس وفيه تمسك قلنا يجز على الذبح في مسئلة الجملة والسافط ما لم يجمع أي خبر ما من ماله من السبع في جمع مثل الجملة والراس أو فبعتها وطول العدل لأنهما من المقومات في هذا من المواضع التي حثوا فيها بالتمسك المقومات وهو أربعة الظاهر من (خدم) أن سلا خدام لم يرق أحلبا المجمع فإنه يذبح بخلاف مثلهما

وهي اعدل اني فتمت اعدل من التمر لانها من المعقودات وفي الاضحية جبرج المار في فرع روي المعقود من
في رجلين شترين باسنانة لاحدهما واسمها والآخر يسمونها وتنازعها في الابقاء والذبح جبرج المعقود من
يريد ابقاها وتكون بينهما على قيمة راسها وبذنها جابر اشترى غنما واشترى غنوا في الذبح والابقاء
والبيع جابر اشترى غنما لئلا ترفع الذبح وللتجارة ففي البيع **قوله** وهل التميمي للبايع (والعمشني) فلو ان
التميمي المذكور لم يوهل للبايع جواز في بيعه اخذ ما شاء من الغنم والسلف او بعضها لانه لا
حب الحق او العيشي هو الذي يبيع به دفعه ما شاء قيمه فلو ان سريعي رجع **قوله** ولو لم يكن ما استمر
استثنى منه معين من المستقر حله او سلفا لانها والمعنى مدان حقا انهم حيث يجزم احلهم المراء
المعبر هنا الارطال والسلف والغنم عسلة اخرى وقومات الغنم استثنى منه معين من
المستقر يرضى الجدة والسلف للبايع لانه يبيع على الذبح فيه المراء او يبيع هذا الارطال لمكان
يبيع فيه ما رغبنا **قوله** وجراف **قوله** قدم امر شريك المعقود عليه عدم جعل المعقود
عليه من شريكين خاف ان يتوجه من وجه بيع الجوز او ان يذبح به ابي وجوز بيع الجزاء
والر بيعه شروط الاول **قوله** واما الجزاء الذي لم يرب فلا يجوز بيعه بل يبيع بالربح ان يكون مروبا
ينبغي ان يبيع بالربح ان يبيع احداهما حتى لا يبيع حظه الثالث ان يكونا جدا هليين فله
واحد اذا علمه بولعه وان جعله احدهما فلا يجوز البيع الرابع ان يكونا مثلا للفقير قبل

[illegible][illegible]

بيع الجزاف

ماہ کو زیعہ جہاں

والمبغضوا

عمر او مع جلالی

20. 11. 1911

1791

[illegible]

٥٠ "اشعه

ادركها في ايام
التي فيها لم يتعد

[illegible]

لا يزال

(باجبطل) و استقامت

رَبِّ شَاهِدِ الْقَدْحَ حَرَمَ وَشَلِّ
لِعَالَمٍ وَأَنْ جَسَدُهَا فِي قَدْحِ
خَمْرٍ بِرَبِّهِمْ فِي قَدْحِ وَشَلِّ
عَالَمٍ رَبِّهِمْ أَنْ جَسَدُهَا فِي قَدْحِ

من أي وجه زيادة في غير وجه فعل المهر لا يجوز بين النكاحين زيادة وكذلك لا يجوز بين طعنين زيادة
أو طائفة ما يدخل وأما بين الذهب والفضة فيجوز وكذلك لا يجوز بين طعنين واما لا يجوز بين نكاحين واما لا يجوز
مطلقا سواء كانا ذهبيين وفضة أو ذهبا وفضة وكذلك لا يجوز نكاحين بين طعنين كأنما ما يدخل
أو لا يدخل أو أحدهما يدخل والآخر لا يدخل أو غير ذلك من سائر أحوال النكاحين أو طائفة ما يدخل أو لا يدخل أو
وغير ذلك **قوله** لا دينار ودرهم أو غير هذا مثله لا يقبل أو لا لأجل طلب المصلحة لا يجوز دينارا ودرهما
درهما مثلهما أو دينارين مثلهما (المراد أنت دينار ودرهم لا يجوز لأن تبعهما لأحد مثلهما)
وكذلك إذا أنت دينار وفضة أو ثوب أو غيرهما من المهر أو لا يجوز لأن تبعهما من واحد مثلهما
لأنك قد ترغب دينار واحد وتريد دينارين ويغني ما يقابل هذا مثلهما لا دينار ودرهم أو لا
دينار وثوب أو شاة لا مرق أو واحد دينار أو ثوب أو غيره فلا يجوز أن ترفع الفرق بينهما لأنك قد ترغب
أحد ما دينار صاحب ويغني دينار ودرهم أو ثوب لأحد لا جاز لا لأحد الذي يرغب فيه
فيغني درهم صاحب بل ما يقابل هذا لا يجوز لأنه بدل زيادة هذا قيل **قوله** لا مثلهما دينار ودرهم
درهم دينار وغير درهم عاقلها عند بعضهم وبعض النسخ قد ينارو درهم وغيره مثلهما ولا المهر أو
لا دينار ودرهم وغيره ومعناها واحدة وبعض النسخ وغيره وعلى ذلك النوا بعض أو **قوله** أو موزن أو
قريب هذا أمثلهما لا النساء أو من موزن ولو كان النكاح قريباً ما لم يجد أصراً ولو كان النكاح مثلهما

غلب هذا وغلب هذا أو غلبا معا خلافا من اجل التنازع بينهما اما الغلب مصدرا
يجوز التجاافا واو كان ميسر **قوله** او عقد وكما القيسر عقد الصرف وكل غير به القيسر ولو كان
القيسر شرطه ولو كان التوفيل على عقد الصرف لكان هو الغلب فيقضي هذا ويقضي هذا التمراد له
دينار او اربعة دراهم واراد ان يتصرف بما اذا عقد تم وكل من عقد على القيسر فلا يجوز بيعه اذا
وكان فله واما ان عقد هو على القيسر في بيعه فهو جازي **قوله** او غلب نقدا حيا وكلان فذلك له الغلب
نقدا حيا من المجلس فلا يجوز التمسك بها اذا كان نقد احداهما حيا ونقد الاخر غلبه وحلقت
الغنية فلا يجوز واما ان كان مالا من كلاهما فذلك عقد وتصلط صاحب من عند غير فلا باس في بيعه على
انه ليس عنده الا لا هذا تراءى **قوله** او نقدا حيا او غلب نقدا حيا من المجلس فلا يجوز وان لم يزل التمسك
عقد وليس لاحدهما نقد بل عقد وتصلط هذا يجوز لانه صفة الامة فمثله ان يقول رجل لصاحبه
دينار واراد ان يراههم ويقول له صاحبك قد راعى وعقد اعطى ذلك ووجدنا ما عند
هذا في بل اراء هذا الغني، سلفا وهذا الغني سلفا جاز له لا يجوز هذا صريحا بل لا يمتنع **قوله**
او بمواعدة او من التنازع ولو كان بسبب مواعدة هذا اذا قلنا ان الغلب يتناول السوق جار طاعت
من اهما من جيلاد عرفت هذا والا فلا يجوز ولا العريض مالا من بيعه في المواعدة
قوله مستعجرا ان المشهور على التمسك به والمشهور على الزاخرة ولا يلزم من بيعه الشيخ احد التمسك به ولو

[illegible]

[illegible]

هذا يجوز التصريح به

التلاويل

10/10/10

جبر المصطفى على التمام

مصر مصری

مقيم النفس

2

[illegible][illegible]

وضع عزمهم على
 وحده في الالفوف
فصل في امره
 وقال انفسه
 العلم انفسه
 به انه لا
 بعد انفسه
 اسئلة
 قدوة له
 للشيء
 انقول
 انفسه
فصل في امره
فصل في امره
فصل في امره

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

والمعنى انما هو ان الله تعالى قد علم ما في قلوبهم من
الظلم والفساد فانه قد علم انهم لا يبالون بالدين ولا
بالناس ولا بالمال ولا بالحياة الا بغيره فانه قد علم
انهم لا يبالون به الا بغيره فانه قد علم انهم لا يبالون
به الا بغيره فانه قد علم انهم لا يبالون به الا بغيره

او بقولهم او في اربعة اوجين دالة وليس فيه ثلث اوجين بل من اثنى خلائ ما اخفى فهو غاشر قال بعضهم الغش
بالقبح والاعمال والافعال الذين قال عليهم السلام من غشيت فليس منا او لم يعمل غشنا فلما عمل عمل
البيهود يقولون غشنا غشنا لا ينبغيهم قال من غشيت فليس منا **قوله** قيل الغش بالانسان وسيد كذهب
جميعه ورعى ونجى العلم هذا انما قيل للغش وجوه الغش كثيرة ذكر البعض سكت عن البعض ولم يذكره
يحل تحت الخلاف وذلك قيل الغش بالانسان انما قال بل الغش بالانسان خبايا ادوب ذنبا جديا مع ذهاب
رفق خذ له بضة مع بضة وتخذ له بيع العلم بغير الصالح اما لاصل الصالح فلا بأس من الغش جمع قمار وكل ما
يحتسب شيئا فهو قماره ولو لا سمي الغش قمارا لانه يستعمل الراس والنقل مضمون مضمون ومضمون
محدود وهو ما يصنع من البيع **قوله** هذا جعل يدي فيه ربه الفحل والنسب في الظاهر
وما هو جنس وليس يتبين عنه الربا وبه بوا الفعل ما غلب اتخاذ لافل اذ من او شر اياه او صلاح
اعلم او شره تغذو وجمعه نقد وطعم ربه بطل ونسأه تكلم هذا على النقد والخلق الا في الضلع
والربا مضمون فذبحه وهو البغى الزيادة قال الله تعالى ولعل اليه السبع وجه الربا واختلف في المر
بالبغى في الفراء هل هو ربا الجاهلية في العيون او بالانقضاء جيعا لا يجوز فيه التفاضل وكل جمع فاسد
واجتمع العلماء على تحريم الربا (ابن بكس) قال رجل الى مالك فقال له يا ابا عبد الله رايت رجلا سكرانا قد
يتعاطى قد يدا ان يدا في الغش فقلت امره فالحق ان كان يدا في جوف ابراهيم انشد من الغش فقال له مالك
ارجع حتى نقض مسكتك ههنا من الغش فقال له امره انك طالع تصعبت كتاب الله وسنة رسوله عليه
السلام يعلم ان شيئا اشبه من الربا لانه ان يبيع بالخرب واراد قوله تعالى جل وحم تفعلوا فلا تواجب
من الله ورسوله فلا ينظر في علمه في سائر الذنوب بل جاء به الربا من الخرب ومن يجرى
العين انفاذ مع رسوله الخريم الثاني مصيبة قد صفت الاوطان والاقوياء يعلم شيئا في
قوله غلة فعل الربا اتيان واذا غار غلة فعل الربا ان يكون مفتلا معزا الانسيات الفيلج با
ليت يبيضا تجسد عند عدمه والادخار عبارة عن عدم الفساد لانه ان لا حد لادخار على المشهور
كراتل في انه مع بعض الجاهل لادخار ستم اشهر فاكثر **قوله** وهاهنا الغش تاولان وههنا
يشتمطان يكون معزا لاجل العيش غالبا ولا يشترط ان يبيع تاولين على الترونة قوله غش وشي وقيل
وسلت وهو جنس او قد ذهب وتعين وسلت والتلاتة جعفر واحد لا يجوز فيها التفاضل بل لا بد
من التفاضل امره باع هذا الفيلج عبيد يباع في الفيلج ويقال له البه ويقال له الحنفية والفعل والمحب وشره
بالقسي المحبوب وبالف المحبة وبالف الفيلج الطبع وفي بعض نسخ كبر والسلت بغير السين المهملة قريب تشبه
من الفيلج لاكثر **قوله** وعلس ووز وضر ودره وهي اجناس وتجلس وحض ودره وارزو وهي اوج
اجناس هذه الاربعة اجناس يجوز فيها التفاضل العلس غش اما غش حبس في قشرة والارز
معروفه في تبيخ قال الجوزولي الارز الروز وقيل انزل وليس شيء الدخول الدرة البرزولي اختلفوا
في تعيينهما منكم من قال الدخ هو البشنة ومنهم من قال الدرة هي البشنة **قوله** وفطنة
وسها كرسنة وهي اجناس يجوز التفاضل فيها ومن افطأ كرسنة وهي قريبة من البشنة وقيل
فهي البشنة بنفسها من البشلة هو البش **قوله** وثم وزيب والتم روية ووسها وجيدة طم
صنف وكذا لوزيب الاحمر والاسود والابيض الردي والبيد وانوسه جنس **قوله** وفي طم وهو
جنس ثم الفيلج علم صنف واحد كل ما به جناح طاروت يطير فيه اما وفي البشنة من البشنة
ربون صنف واحد الفيلج والادج والاوز والاصرار والرخم والحماء بعض النجوس كثر الجمع وال
الخرب والرف **قوله** ولو اختلفت مرثته امر في الماء التي يفتح فيه العلم هذا جعل هذا بغير البشنة
مرف وعزا طبيب من غير هذا الفيلج من المرفى من الفعل معروفا **قوله** كدوب اما كدما اما تعلم

بعض حلية وعمره
في قبلة تفتت حقا على
بلا فوع من البسيلة
يكس بقعة الجسولة
تجهر سلة فله يكس
غرب بلنا بحاز قد بين

شفتت او تجميعه او قورونش
 راجع افليق مع الحكام
 الى السيق ذكي تاعام
 بيل ويكف عليه السنة
 تشر عند مصلحة
 بقية الحلوى انيسون وجب
 بيا سهر هو الشمارف وجب
 سهر البسيلة الى

۱
 المونیر منور جلا و معلا
 بهم و جلا و معلا و افعال
 فانما انما تعیضت نور
 خالصا من نور
 نورانی و افعال
 نورانی و افعال

[illegible]

مرفقة الحرف الميم الذي يقطع بين
لها موصى الحرف من الشغل معروف

الاسم عبد العزيز بن محمد
الحمد في احدى النسخ
نقد المسند في احواله
مجلد الحروف الهجائية

عبد العزيز

لغراب والرم **مولد** ولوا عتلف
مرف وعزا طبيب س غرها : ا

[illegible]

وہا جہاں میرا دل
بر سرِ مہرِ ابرو

1014

البيع بالتقسيط

[illegible]

حدة قد يستعمل غير عالها اكثر او اقل واجودها فيه من التباين على صفا واحدة وممثلة
الضلع قبل فبضم قوله الا لا يقع يستثنى محال من جنانة اي لا الابع يستثنى هو محال من
صنانه المراد اذ ابلغ جنانه واما استثنى هو محال في معينات يارح لا جازي اذ اخطا العيس
مثل الثالث من اجمال او اقل يرحل لا يبعثهم من خوفه وصبره او لم تروا مستطاع قدر الثالث
والا لم يذكروا عند الاستعداد بالقدح فالباب المذوية اجازة ملذ بعد ان وقد يبرر ان يمين يوم

12

الشروط التي يجب فيها البيع

آغا ابدان مبيع بشری

الحشر

12

الشروط التي يجب فيها البيع

آغا ابدان مبيع بشری

المراء ومع برسا يافقه عند الاكل عشرة اذواب ثم اشترى المسلم له برسا مثله مع مطلقا سواء خذت الخنجر
 مع العروس بعد الاكل او قبله او في الجمل او في الجمل ثم اشترى المسلم له برسا مثله مع مطلقا سواء خذت الخنجر
 ثم سلمه انما يرسله في رده له مسلم وهو غير الصانع ثم اعطاه خمسة اذواب فباعتها لاجل الصنف دمع شيئا
 خذ مسلم وبيادته قوله خذوا انتموا يستقيم لاجل اعادة الصنف خذوا انتموا العروس من ضمن المراء اذا رد المسلم
 اليه ذلك لاجل العروس المسلم يعين خمسة اذواب فباعتها لاجل الصنف دمع شيئا فباعتها لاجل الصنف دمع شيئا
 اكل بعد قوله الذي بقي خمسة باجلف اذا رده خمسة بلا يجوز ان يبيع خمسة الا في الجمل او في الجمل
 على باس في الجمل فان اكله في حرسه واعطاه خمسة اذواب عند اكله قوله على الجمل ثمانية اذواب
 اخون مسلم خذوا لاسل سلته ثم منع السلته في رده يعين خذوا لاسل سلته ثم منع السلته في رده يعين
 مسلم وصورة السلته وان لم يوجع ثمانية اذواب مسلمة خذوا لاسل سلته ثم منع السلته في رده يعين
 فديتار بعد ان يوجع ثمانية اذواب المسلمة ثلثين مسلمة خذوا لاسل سلته ثم منع السلته في رده يعين
 رهاها موفقة لاسل سلته في سائر جهات في بيع الضرر وعقل عتة البوع واليا سدة وهي مسلمة القبر
 ليست من موء الجمل بل يشيع فيها جمل عتة اكل لم يوجع بها وان باع ثمانية اذواب في حرسه دما لم يوجع
 هم ان الجمل يوجع او شتم مطلقا في رد اكل الجمل عشرة في رده دما لم يوجع بها وان باع ثمانية اذواب في حرسه دما لم يوجع
 مسلمة فان اشترى برسا يافقه ستة عشرة دمع شيئا فباعتها لاجل الصنف دمع شيئا فباعتها لاجل الصنف دمع شيئا
 حلول لاجل عشرة فباعتها لاجل الصنف دمع شيئا فباعتها لاجل الصنف دمع شيئا فباعتها لاجل الصنف دمع شيئا
 يسلو ثمانية اذواب في حرسه دمع شيئا فباعتها لاجل الصنف دمع شيئا فباعتها لاجل الصنف دمع شيئا
 وحسوله ثم اشترى برسا يافقه ثمانية اذواب في حرسه دمع شيئا فباعتها لاجل الصنف دمع شيئا
 في منع ايضا مطلقا سواء كان لاجل الصنف او لاجل الصنف او لاجل الصنف او لاجل الصنف او لاجل الصنف
 يسلو سبعة اذواب واكثره فباعتها لاجل الصنف دمع شيئا فباعتها لاجل الصنف دمع شيئا
 المزيج من جنس الثمن الا لاجل الاول ثلثين بمسبعة جاز فباعتها لاجل الصنف دمع شيئا
 استرده وديتار بلا حدة عند نقل اللع او الشئ لان امر اللع في حرسه ثمانية اذواب في حرسه
 العشرة ولا يجوز فيه خلاف التوضيح وكل هذا بلا حدة لان المزيج له صورتي ومواقف ومخالفات وكل منها
 امر لاجل الاول ولخونه او لاجل الصنف ولا يجوز الا صورة واحدة وهي ان تستشها وهي قوله الا في جنس
 الثمن لاجل الصنف يقال للمع يعين ما تقع فيه اذا كان المزيج من جنس الثمن الاول قوله وان زيد غير عين
 دمع ينفذ في قبض كل ما تقع في قبضه وهذا في عينه وان يبيع ما يقع في حرسه استرده يعين غير ثوب او ثوب
 او يبيع على قبضه ثم استرده مع عرض ثوب او ثوب في قبضه جاز في ذلك ويجعل العرض للمزيج لانه يبيع عينا
 لادته بعرض دما ولا مانع هكذا ان يكون او يبيع معطوف بلا ثوب لادته او خور او او بمعنى او كثير
 جاز خور او بمعنى الاول قليل منها مسئلة اعطاء جوابا واحدة او مزيج في الاول غير عين وديتار ثمانية
 منها عين وغيره ما لم يختلف العينان خذ في قبضة او خمسة وديتار ثمانية هكذا اذا كان المزيج في قبضة
 المصنفه فوجع في قبضه وهو مراده هذا والله اعلم في ضرورة في فتح الجمل مسئلة واحدة فقال وان زيد
 مع اكل الصنف يعين غير عين في قبضة بل عرض حيوان وبيع اكل على التعميل ينفذ وادبه او قبضة
 ولا عمل له لم ينفذ لانه لا ينفذ بل (يقول) فاذن قوله وجم او او يبيع لاجل الصنف وجم او او يبيع لاجل الصنف
 الفوال في حرسه ثمانية اذواب في حرسه ثمانية اذواب في حرسه ثمانية اذواب في حرسه ثمانية اذواب في حرسه
 لا مانع من حرسه الاول ولا مانع من حرسه ثمانية اذواب في حرسه ثمانية اذواب في حرسه ثمانية اذواب في حرسه
 وشبه ذلك على بعض طريقين وكثير (الفعل) على قبضة واعمال في الصنف في الثمانية او في حرسه ثمانية اذواب في حرسه
 لان في حرسه ثمانية اذواب في حرسه ثمانية اذواب في حرسه ثمانية اذواب في حرسه ثمانية اذواب في حرسه

تبعوا

مجلسه اول

[illegible]

بجواز الاول من البعده الاول. ولم يرد في هذا الخبر ما يقتضي فيه قال ما وقلت متى يختلف
 مع او يوعى الاحال خارجة عنه غير ان احوال القبول لا تكون بجملة السوف وغيره مما في البعده الثاني
 وفيما لا يقتضي جوازها في بعدها البعده المحصورة او ذلها عينها او ذلها مطلقا او اذ كانت
 القيمة اقل من ذلك وهل نفس المشتريان معا اذا كانا اقل مطلقا سواء كانت قيمته اقل من القيمة
 الاول او اقل او اكثر لانه لما اقيمت احد قيمتيه بالضرر صار في معنى العقد الواحد وهو قول القاسم وشي
 شامرا ولا يمتنع ان كانت قيمته اقل من القيمة الاولى كانت قيمتها خمسة وانظر الاول عشرة ويكون البيع
 على المشترك، الثاني دفع عليه وهو لا يمتنع ان كان في المصنف وعن غيره بعض ما يظهر من الاول خلاف ان
 به قولان مشهوران لو فسدت الثانية هنا لم يرد مع القيمة مطلقا وهي اقل من اخذ عنها عند الاجل خروجه
 عين الباعث انه منعقلها ابتداء بخلاف ما اذا لم يمت الثانية او في ذلك وكانت القيمة مساوية القيمة الاولى
 اخذت اذا كانت الثانية بقيت الاول حينئذ على حالها مطلقا حينئذ **قوله** هذا الفصل في
 القيمة وهو من العون لان البيع بين المشترك على تحسين مراده او من العين وفي الحديث اني علمت زمان خذ الامر
 احدا هذا انه احق بالعرفان والذاتين من اخصه اسم فلان (ب) في معنى له عنه وقال سفيان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال اذا الناس تبايعوا بالقيمة وانبعوا اذا تبايعوا بالثمن وتجاوزوا هذه سبيل الله انزل الله عليهم البلاء
 فلا يرجع حتى يرجعوا **قوله** جاز مطلوب منه سلعة او شئ بها يبيعهما بالي حذو ليل في ثوبه منه سلعة ان
 يشتري ثوبا (السلعة لبيعهما) كما لبيها بال سواء قال ليست عنه او سكت ولم يقل شيئا وباري الرجل وشمي
 بل او عدولا وانما يفسر سلعة **قوله** ولو وجب على بعض او لو طار الشراء او البيع المنة موحدا بعض ما يجز
 على المشهور واشار بكونه القسبية وكراهة التحليل فم وتاجين **قوله** وفي خذ منة ما يبايعان ويرى ان يقول
 خذ شيئا بانه فيمنه ثمنون الى اجل (المرة اذا التي جعلت طابعه جلاله سلفه ثوابين ما عنيك ملنة الى
 شهر مخرو **قوله** لو اشترى من يوجب التبرع به وكذلك اذا اشترى تلك السلعة ويومئ الى تبرعه
 كما اذا قال اشترها واذا ارعد ولم يخرجه وما يرجع ولا الاجل ولا الثمن وبالله اذا دخله قدر ما يرجع **قوله**
 ولم يبيع الى البيع هذا مستغن عنه ما قال خذ منة لا يبيع ان مع **قوله** بخلافه اشترها بعشرة نقدا واذا
 خذها باثنى عشر لاجل هذا راجع لقوله جاز وذلك بمعنى جاز فخلط هذا لا يجوز على الفاعل هنا وذلك
 راجع الى قوله ولم يبيع وذلك غلط المراد اذا قال اشتر هذه السلعة بعشرة عشروا وانما اشتر بها منذ
 باثنى عشر الى اجل ما زاد له حوز لا يجوز لانه سلف بزيادة كانت سلفه عشرة ليدفع اليه اثنى عشر عند الاجل
قوله ولو لم يمت الاثر الى اقل من اقل وتوزن لزمت السلعة الا بزيادة قال لا يمت الى اقل ما يمت بها يبيها لا بالضرر
 والرفع ما لا يجوز يعني وتوزن من بعشرة نقدا ولا في المهور والاول من جعله او لا درهمين على ما يمت الى اقل
 اليه **قوله** وبالصحيح ان لم يمت الاثر لا يمت في القيمة وج جميع البيع الثانية ان لم يمت في المهر اذا قال اشتر
 اشترها ولم يمت في هذا يبيع لانه باع ما يمت من غيره الا ان يكون السلعة بيد المشتري، الثالثة بجملة السو
 في ما عمل فان كانت عليه القيمة بلغت ما بلغت **قوله** وانما يمت ولو لم يمت الاثنى عشر قولان يمتني
 لا يبيع ما وقع ومضى لانه دخل في ضمانه ثم باع ويكره الامر الا اذا اشترى قيمه قولان من غير ترجيح
قوله وبخلافه اشترها بعشرة نقدا وادخلها باثنى عشر نقدا او نقدا ما يور مشرك المهر اذا
 اذا قال اشتر هذه السلعة بعشرة نقدا انا ادخلها باثنى عشر نقدا لا يجوز لانه سلف بزيادة
 دة وفيما اجازة وسلف كانه فلان سلفه عشرة ان يترك اقل من قوله بشرى من الامر وما كان
 نقدا يعني بشرى فبسيلا ان شاء اليه **قوله** ولا لافل من جعله او لا درهمين فيها والاظهر والا
 لا جعله جاز وقع ونزل اليه من الاقل من جعل مثله او لا درهمين اركان لا درهمين اقل من جعل
 مثله اخذها وان جعل مثله اقل من الدرهمين اخذها فيهما اي المستقلين الاول وهي

و

ادرس مختار بن ادي اعتبارا ومن شرکه الله له اخرا و
تدالین بعد بعض اخرا کما مع الاعترا به علی ما شجره الله الرحمن

[illegible]

ما في الجوارح

ما بقيت به الرافضى

لا

القسمة وتدل على ان الشراء بخيار واسمه امر يعطى الخيار او الشئ او الثمن بالارض قوله او
 يسوى وتدل ان التسوى يتصور في قوله او حتى ان يحد وتدل ان الشئ هو ما لا يشترط فيه خيار ولا رضى ولا
 وتكون في الخصال وما ان كان خطا بغير رضى قوله او رضى الخيار وتدل ان رضى الخيار جاز ولا يشترط ان يكون له
 يظن ان لا التساوى في العيوب وما يخل بالبرص وهو الزوج والعصبه قوله او غيره دابة وقد لا يكون دابة
 ان اجد خطا لا سطر فدل على ان رضى قوله او رضى خطا وتدل ان الدابة دابة ان اجد خطا لا سطر فدل على
 على ان رضى خيار او رضى خيار وهو على ان رضى قوله لا ان رضى خيار فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه
 ما في الملوثة وان كان لا يجوز ابدال قوله وهو رضى خيار فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه
 واذا جعل المشتري والخيار له فهو امثل قوله لا ان كان له الخيار الا اذا اقره فهو ليس بوجه البيع بل بالثمن
 له يريد ان اذا جاز مع الاجابة قوله ولا يخل منه انه اختار او رضى بعده لا يخل منه ان كان رضى خيار او مشتري
 انه اختار او رضى خيار وفي بعض الظن بعد حصول ما يدل على ان رضى قوله لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 على قبول ولا ابدال ولا بلا يخل قوله ولا يبيع مشتريه اليه فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار
 في الخيار قوله وان يعل بغير رضى ان اختار بيمين اوله ان يعل بيمينه فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه
 اختار ثم باعه مع يمين نفقة او لا يصدق ولو بعد اعلف بيمينه السلعة نفس البيع فيه قوله ان يغير
 نبيع فان قال بعت ولم يخل بيمينه السلعة فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 المشتري على خيار قوله وان يعل بيمينه فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 ما دون الملوثة وان كان لا يجوز ابدال قوله ولا يخل منه انه اختار او رضى بعده لا يخل منه ان كان رضى خيار او مشتري
 ما دون الملوثة فدل على ان رضى قوله لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 بم هذا وان الدين او ان يعل بيمينه فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 المدين امر اذا كان المدين فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 هذا وبعد الدين قوله الا ان يخل بيمينه فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 فان الملوثة وتدل ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 لتزكته وان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 اموالهم دون ما لا يخل بيمينه فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 فيه مضى اليه وهذا ان يعل بيمينه فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 مسئلة واحدة قوله ولو ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 حق يورث فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 والنفق والوطانة والتمليك والتفويض والتمليك فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 ان اختيار يورث ويستقل في الملوثة بعد موت مورثهم وان اختيار لا يورث من شخص عليه انه فلا رضى
 من يورث من مات ولم يعل بيمينه فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 ولما كان على انسان ان يورث من يورثه فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 الدين لم يورث من يورثه فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 اذا كان يورث واحد فلا اشتغال وتدل ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 باختيار واختلاف بل قال بعضهم نرد وبعضهم نأخذ وهو الذي انتم عليه فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 الجميع الى ان يعل بيمينه فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 اختيار من احد لا يعل بيمينه فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 اخذ الجميع بالجميع الا استعمل ان احب الجميع او باخذ الجميع ويجمع انتم عليه فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري
 الضرر بغير البيع من اكد الشئ بغيره وجدته قوله وهل ورثته اليه فدل على ان رضى خيار لا يشترط فيه رضى خيار او مشتري

الاذعان بالجمعة شرع بالحجة الاطلاع بقول الوقت والاف
منه شريفة للعلماء بالدخول في ذلك والتصحيح والتقصير والذاهيب من ذلك النوع للماء انما ثبت من علم
طابعه والجمعة لمقتضى لا تقوم عنده من ذلك ويشهد لذلك زيادة عقوبات اذ اننا لم نذكر في الجمع الجوهري
الاذين ليل والنوع اليها يغير بغيره وما بدا له من قولهم اجمع والفرج مصحح مستلزمات لا نزع اقراره عند
في تغيير الاسم والبرهان ليقول لم تزد من قوله عمل لا يبر من اقراره والبقاء او الشبهة من نفسه بل العمل
والاخبار في هذا العلم والاعتماد في بعضه من بعضه تنفع
والاخبار في بعضه من بعضه تنفع
والاخبار في بعضه من بعضه تنفع

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

من اخذ قوسه على راسه

۱۰۰

10

مكتبة جامعة القاهرة
رقم التسجيل: 2400

ملک علیہ الرحمہ عن جامع ایضاً

اجلہ

100

[illegible]

ما لي بمرعوب في القربى

1875

الشارح لأنه رجع إلى الصرات وحدها وقد طرد بالحدث الصحيح وهو أن المصنف قد قال الشفيع
أنه لا يرد معها شيئا إلا بالخراج بالاضطرار وإلا في الخلاوة وهو حديث متبع وليس لأحد جميع ما ذكره
منه في قوله لا يرد معها شيئا إلا بالخراج بالاضطرار وإلا في الخلاوة وهو حديث متبع وليس لأحد جميع ما ذكره
منه في قوله لا يرد معها شيئا إلا بالخراج بالاضطرار وإلا في الخلاوة وهو حديث متبع وليس لأحد جميع ما ذكره
منه في قوله لا يرد معها شيئا إلا بالخراج بالاضطرار وإلا في الخلاوة وهو حديث متبع وليس لأحد جميع ما ذكره

معها ذرية صالحة خاتمة الامم
والله اعلم بالصواب

عمره - الفيل

البرهان

مثلاً عیباً عجیباً

اذا تعدد البيع وهذا البيع
جيد المشتري انما يبيع فريم

لا يجوز على المشتري ان يدعي
عليه الباطل انه رده العيب

زرداجه

والاكتسب الغنى ان ربح ما اكتسب
يعتد او البطالان يبعثون
في اعين تعليمه وانه يسهل
وراء الامتياز فاي فائدة المفسر

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم

السلامة في جميع النواحي

ورد في الحديث: من قرأ سورة
الاحقاف

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم

فمن يجمع الفمض والقبض
يكون سائلا
بقيته

الحمد لله

البيع قبل القبض

دریہ ضلع، ضلع المشرق

الافضل

تفصیل

تفصل ولا يرضى المثل وتكون مثليا وغلا، فلا يجوز لأنه بيع وسلف وأرم بعض من أولي
مثليا أو كان المثل يفت عليه فلا يصح حينئذ قوله لا بد منه لأن آخر بدنه مع غل أو لا فإنه فيه
وتدرك من الدابة وهذا لأنه مع طعم قبل قبضه لا بد وأن تشتتر السهم وتكون له
لها وتعد إذا كان (لصغير) المثل في الجاه فله بخلاف الأمانة فإنها يجوز فيها إلا فإنه وإن
تغير بدنها لأنها لا تشتري بالسهم وكذلك (أبعد) لو غل من الجاه (الرفيق) لمثل الأمانة وأبعد قوله
مثل مثليا إلا العين ولو دمجها وأركان بيده لا بد منه ومثل مثليا ومثلا للأمانة على مثل المثل
المثل إذا جعلت إليه مثليا غير العين بدل عليه الاستفاد ثم وقعت الأمانة فلا يجوز إلا إذا
لأنه على غير الأصل على المشهور لاقتلاف الأغراض باختلاف المثليات أنظر جعل المثل هنا
لأنه لا يقع مثله مقامه مع أن كل ما تقدم فإن فيه مثله يقوم مقامه وقوله لا لا العين لأن جوده
المثل عين ذهباً وبضة ولو دمج مثل العين وأركان كانت تابعة بيده (المرد) صلت دراهم
أو دينار بل أن تعين مثله وأن كل ما ليس به حوزة وأن شرطت وأن شرطت استرجاعها
قوله ولا خلافه بيع الإبه الطعم بيع حادث وكل شيء من أركانه وموانع ومرفق لأنه
بيع ثانياً وهذا هو المشهور وبطل يست بيعاً ثانياً ولا يرضى صليح وهذا بخلافه كله إذا
قال بل لا يركه ولا يقطع وأما لو كانت زيادة أو نقصان كان بيعاً ثانياً بلا خلاف استثنى
بقوله لا الإبه اشتري طعاماً ثم قال منه ليست بيعاً ثانياً ولو كانت يبيعاً ثانياً كان
بيع الطعم قبل قبض **قوله** والشبعة والأمانة بيع الإبه الشبعة ليست بيعاً من بيع
شخصاً وله شفع ثم قال منه في الشبعة للشفع بياض من البيع كذا الشفع يضمن
وتبطل الأمانة وصارت كالأهم وبطل عشرته على المشتري لأنها يفتي على سلف حقه
ويعلق قبل قبض مقصوده ولو كانت يبيعاً لفت عشرته على من شرط من بيع أو مشتري **قوله**
وبالمراجعة والاباء المراجعة المرد المراجعة حل بيع لأنها لو كانت يبيعاً ثانياً لبيع على فسخ
عشر هذا إذا اشتري سلعة بعشرة ثم بدعها من أجل خمسة عشر ثم قال لا الدحل وأ
خذ سلعة منه فإن أراد (بيعها) أيضاً على المراجعة فإنه يبيع على العشرة التي اشتراها به
أولاً ولو كان يبيعاً حادثاً يبيعها على خمسة عشر التي وقعت فيها إلا فإنه **قوله** وتولية
وجازت تولية به (الطعم) قبل قبضه من اشتري طعاماً ولم يكمل يجوز له أن يوليه غيره ولكن أرم
من التولية على أن ينفذ المولى على ما أركانه على أن ينفذ عنه فلا يجوز لأنه بيع وسلف
قال التولية بالكل والشرية تولية به البعض **قوله** والشرية أرم يبيع أو ينفذ عنه أو حصة
من المثل وجازت شركة به طعم قبل قبضه من اشتري طعاماً بأنه يجوز له أن يشرك غيره قبل
أن قبضه ولأن أرم تولى شركة على أن ينفذ عنه فيه وأما أن كان على أن ينفذ عنه فلا يجوز لأنه
بيع وسلف وقوله أرم يبيع قال الشارح هذا الشرك راجع إلى الأخير وهو شركة وفل غير راجع
إليه **قوله** واستودع عقداً (هي) شركاء وجازت تولية وشركة أو استودع عقد المولى والمولى
وعقد المشرى والمشرى به التولية والشركة وفي قدر المرقصه وجنسه وأجله وخياره
وضمته ورهنه وقوله فيه (أي) التولية والشركة **قوله** والأبيع دارم يكره أن يذلل
خلفه عقداً به يبيع خفيه من يبيع يجوز بعد النقد ولا يجوز قبله لأنه بيع الطعم قبل
قبضه ويشترى فيه وجوده أن كل البيع والتلفه موانع أهم الأول **قوله** خفيه أي هذا العقد
من العقود **قوله** ومن اشتري المعيل دفع هذا ومن المشتري المبيع المعين وإذا
فيلد المشتري من الطم مسئلة المدونة ومن المشتري المبيع المعين فطهرت شيئا واشترى خت

التعويضات والمشتريات

المستطيل

A close-up photograph of a long, thin, yellowish-brown object, possibly a piece of wood or a bone, lying horizontally. The object has a rough, textured surface and is set against a plain, light-colored background.

ما يجوز من الصلح وما لا

التي هي صنوف للمنفعة

[illegible]

و من الامور التي ينبغي ان يعلمها

تكملة

والذين اتبعوا بعض ما علم اليقين
فبطلت أعمالهم فليس لهم أجر ولا يؤمنون
بما هم عليه من الحق الا قليلا من
الذين آمنوا وعملوا الصالحات
فليس لهم اجر ولا يؤمنون
بما هم عليه من الحق الا قليلا
من الذين آمنوا وعملوا الصالحات
فليس لهم اجر ولا يؤمنون
بما هم عليه من الحق الا قليلا
من الذين آمنوا وعملوا الصالحات

22

والمتمتع فلامن

تَرْقُبُ الضُّمُورَ بِالْقَعْدِ ٢
بِالضَّلَاةِ

[illegible]

مالا پھوز عیم الدین

المختصر

لا ترضى بطلب عليه ولم تقم بصفة على فلكه ولا يرضى لأنه مستجاب ولا خلاف في المستجاب فيجب تركه وهو
أكثر ما عونا وغيره فلا خلاف عليه أو يرضى بعضه أو بعض وهو قول التوسعي ينقل أصحابه عن أبي حنيفة
منه بالأجوبة في كل النسخة إلا جارية رجل مستجاب جلاهما ولا خلاف في أنه من هو فيه مضمون
الرضى قوله وأجاب عليه أن شرط البيع ويحسن قال يبيع وأمله أن يرضى فلا يخفى أن له أن يرضى القرض لا
بلا خلاف وأجاب أن الرضا على دفع الرضا بشرط بشرط الرضا وكذا يبيع ويحسن هذا الرضا
من كذا إذا قال يبيع في سنة واحدة إلى سنة على أن الرضا لا يبيع في سنة واحدة ولا يبيع على دفع ذلك الرضا
أو إلى امرئ في سنة واحدة ولا يرضى في سنة واحدة يرضى هذا الرضا معينا عليه رضى ثقتي بالعتيق ذلك الذي يرضى
على التيقين به وهو الذي نقله أبو المواز عن أبيه ونقله الأصمعي وأبو رشيد وغيرهما أن عبد الله بن أبي
المذنب وهو خلاف ذلك أبو العباس وأجاب أن يبيع وهو الرضا في بيعه العجج يعني ألا يبيع على الأتيان المعين
بصفة ونحوه بالعبارة التي قال أبو رشيد بها أن الرضا يجب على الرضا في بيعه لم يرضى بشيء وأما وجهه فلا يخفى
وعلى هذا فهو مؤلف لمؤلفي المصنف وما ذكره أبو رشيد فإنه أبو رشيد وهو مؤلف لؤلؤة جازت منه سبعة
بحر إلى أجل فإن لم يجد رضى قبله بفض البيع أو تركه بل رضى قوله وأخبر بعد ما نقله لا يبيع ولو شفه
الامتنان وأخبر أن وجود عند الرضا مع ما منع الحوز وهو لغوت وأما قوله لا يبيع إلا الرضا إذا وجب
الرضا في الرضا في بيعه الموت أو العسر أو المرض الحوز وأما حجة من قبل هذا المانع فلا بد من بيع
فهو كالعقد ولو شفه الخ في يده بذلك تشهد على جعل نفسه خلافا لحنون وهو انتشار الرضا في
قوله وهل يرضى بصفة على الحوز فيلزم وبه عمل أبو الحوز وفيها دليله وهل يرضى بصفة على القبض قبل الرضا
نعم وبه عمل أبو العباس ولا يرضى وأما يرضى في التحويل فيقولان المراد إذا شهد الشهود أو الرضا في الرضا
قبل المانع هل يرضى ذلك قبل المانع وبه عمل أبو العباس في القول ولا يرضى في التحويل وهو أن
يشهد الشهود أن الحوز إنما كان قبل المانع فلا بد من الرضا في التحويل فيقولان وفي المرونة دليل
القولس والمعلم عجل الشيخ هنا قوله ومضى يبيع قبل قبض الرضا ومضى يبيع الرضا قبل
قبضه ولكن الرضا في الرضا قبضه رضى شيئا ثم يرضى قبل قبض الرضا فلا بد من البيع حتى ولو لم
أركان الرضا في قبضه قوله ولا يرضى قبل قبضه وأما في قبضه يرضى قبضه بطلبه فلا خلاف
على المرونة عجل الشارح هنا رضى الرضا وقوله بعده فلا يرضى ببيع بذاقلا ودينه عرضة وإن أجاز تجل
وأما رضى الرضا في الرضا فلا بد من قبض الرضا في البيع ولكن يرضى الرضا بذاقلا في البيع بطلبه
ولكن دينه عرضة وبقي الرضا في الرضا في قبضه رضى شيئا ثم يرضى قبل قبض الرضا فلا بد من البيع حتى ولو لم
وسأل أحد الذين من ذلك المانع والبيع ليومي حتى الرضا في قوله ومضى علق الموصي وكتابه
عجل ومضى علق الرضا الموصي وكتابه الموصي رضى ثم اعتقه أو كتبه فإن كان موصيا مضى ذلك
العتق والاختلاف سواء كان قبل القبض أو بعده ولا يعمل حتى الرضا في قوله والمعتق يرضى فلا بد
تعد يبيع بعض بيع كالم والابتداء للرضا والمعتق إذا اعتقه أو كتبه يرضى رضى على حاله للأجل لأن
عتق المعتق نحو حذف الشيخ هنا شيئا لو فوضه وهو إذا حال لأجل ووجهه موصيا فلا خلاف لأنه
يؤد الدين ويخضعه ولا يبيع فذا الذين من (أ) ووجهه من يشترط به مستلفا ومضى يعلمه (ب) ابتداء
فإذا لم يجد من يشترطه (ج) البذل في البيع يبيع كالم لأنه علق مدين والذم في بيعه الذين يكون للرضا
إذا كان يشترط به عبد راضا ويعتقه أو يرضى به مملوك بل يكون له ملكا يفعل به ما يشاء لأن الحكم
لما أوجب يبيع به هذا الحال فيه ابتداء في بيعه فلا يرضى الرضا في البيع على المشهور قوله ومنع
العبدة من وطء أمتهن كالمحزون هو مفعول ومنع العبدة من وطء أمتهن الرضا مع المانة المراد

[illegible]

خالد

[illegible]

عالمی یونیورسٹی (فصلیہ)

اسم

والله اعلم

[illegible]

430

2

أبوعبدالله

طبر و التوارث او معتصم له او ملازم

في جميع الاشياء انما هي في جميع الاشياء هذا هو المشهور لان الناس لا يبيعونه باذنيه او يبيع
لهم يقولون انما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
يقولون انما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
ولما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
الناس قولهم ويؤخذ منه ايضا ان يبيع الاشياء في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
ثم انما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
فيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
انما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
سريع والاشياء قولهم ويؤخذ منه ايضا ان يبيع الاشياء في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
فيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
فيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
من المرونة عدم منع المادون في الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
يشتم الهبة فانما هي في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
القبول بلا لسان ولا في الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
قبول الهبة بلا لسان ولا في الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
التجارة كما هي على النحر وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
مستولدة واخذ البور في المادون في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
فانها قيلت لاجل الدين وان كانت حاصلة من بيع فليس فيها شيء من المرونة وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
كعطية تشبه لاجل الدين وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
ان منع الدين او كلف الدين وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
من بيعه او كلفه سواء اعطيت الدين او غيره وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
وتنفي النحر في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
قولهم لا غلته واخذ ما يبيعه في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
رفيته ولا يتبع رفته المادون فيها عليه ولا يتبع سيده الا ان يضمنه في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
قولهم وان لم يضمنه في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
له كيف يشاء كما يتصرف في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
دون غيره في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
او خنزير وميتة ورجل وخوصها مما لا يحل ملكه وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
لكن لو اشترى عليه الجواهر في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
مخاضيه او لا يبيع لانهم يخاضون في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
الموت به بان قالوا مات من هذا المرض لا يتعجب منه وان كان ليس بمرضاة المشهور ومنهم
من قال الغالب لا يبيع صاحب وليس مشهور قولهم حصل بغيره مصلية المرض السلي في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
المحتملة مرضه على من البخر في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
وفيل مرض الجنب وفيل مرض الشيلاب وفيل مرضة تعد في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
معظم من لم يبيع مع زوج القبل والبرج والبول فالجميع الذي ينفذ من فيه وفيل الذي
في احد الجنين قولهم وهي قوية وعبر عنه انما يبيع بالمال فان صاحب التملكة ما جاورا

في الغلبة وانما يبيع البخر مع المرونة قولهم وحاصل ستة وهي على حامل ستة اذ لو كانت ستة
اشي وحصلت به السباع فانه يبيع عليها في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
عقود على حامل ستة وهي على حامل ستة وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
ويبيع على حامل ستة وهي على حامل ستة وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
بحال اذ على الثالث لاس جبر ليس يبيعه في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
الفتح على حامل ستة وهي على حامل ستة وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
الفتح على حامل ستة وهي على حامل ستة وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
تخلد كيف يفتح وهو يبيع على الموت ما سهل فيها ولو سئل عن هذا لاجل ان يمنع قولهم وحاصل
صرف الغنم على حامل ستة وهي على حامل ستة وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
على حامل ستة وهي على حامل ستة وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
والبيع على الغنم السلامة منها وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
وفيل اذ اصل البور يبيع عليه وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
مرونة يبيع عليه يبيع وانما يبيع ما له حكم كسائر ما يبيع عليه وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
بعض اوجهه اوجهه وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
بمن قولهم ومعلومة ما يبيع عليه في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
رض وسلف وخود في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
القولهم ووقف تيمم في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
ظان فحق او غير حتى يعرف ما يبيع عليه في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
تيمم في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
والدور في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
على حامل ستة وهي على حامل ستة وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
المشهور ليس على حامل ستة وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
او يبيع على حامل ستة وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
جميع ما له قولهم وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
وذلك التيمم في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
زاد على الثلث في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
الثلث في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
الزوج في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
قولهم وانما يبيع على حامل ستة وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
لا تقبل النحر ولا غيرها لاجل ان يبيع خروجه اذ لا يبيع الا في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
افراضها اكثر من الثلث لاجل ان يبيع لاجل ان يبيع في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
الاجابة حتى يرد في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
اكثر من الثلث وفلان الزوج لا يبيع فلما على الجواز حتى يرد في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
على المنع حتى يبيع في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
ما يبيع في جميع الاشياء وفيما يبيعون الاشياء في جميع الاشياء
قولهم فحقوا العبد تشبيهه بالاداة العدم العبد اذا تبرع ولم يعلم سيده حتى يبيع فانه يبيع

مستوفى

[illegible]

من نفسه لا يحبها وما لا يرى من الملقح بحسبها وفيما يشهد سوا قول ما اشترى منه يستلزمه بالجملة بل
احد من الجميع هذا مثال وقد لا يكون اشترى من رجل سلعة يستلزمه دراهم او دينار او
شئ اخر من جنس بلقي في المال احد السنة اخذ منه جميع حقه مائة واحد من نفسه ويحتمل ان يكون
هو السبع بالقرن بحسب ما ذكرناه او اشترى سلعة قوله ثم انفق اخذ منه مائة ثم ما اشترى ثم انفق
بقوله اخذ من السنة اخذ منه جميع حقه يقول له عليه مائة لا بد دعت عند مائة هذا هو كل ما
على الملقح ثم ياخذ بهما فليس يقول له دعت اربع مائة من اربعة رجال انما وانك فيهم سوا ياخذ ما اشترى
بالجملة هذا هو قول سواه قوله بل انفق اخذ منه خمسة وسبعين من اربعة رجلين احد الف درهم
ثلاثة بالنسبة للاربعين او اربعة بالنسبة الى الاربعين اخذ من نفسه مائة لانه يقول له دعت ما اشترى
من اربعة وانك اخذهم بانك من نفسك وهو ثمانون هذا هو كل ما على الملقح ثم اخذ من نفسه وسبعين
بالجملة لانه يقول له دعت مائة وتسعين من ثمانية رجال وانك وانك فيهم سوا ياخذ منه مائة وتسعين
وهو خمسة وسبعون هذا هو قول سواه قوله بل انفق اخذ منه خمسة وتسعين من ثمانية رجال
انفق اخذ من خمسة وعشرين مثله بل انفق اخذ من خمسة وعشرين بالجملة لانه يقول له دعت
خمس وتسعين من ثمانية وانك اخذهم بانك مثله وهو خمسة وعشرون هذا هو كل ما على الملقح ثم اخذ
مثله لانه يقول له دعت تسعين من رجلين وانك وانك فيهم سوا ياخذ منه خمسة وعشرون هذا
هو قول سواه قوله ثم ياخذ من ثمانية عشر ونصف مائة وربع بل انفق اخذ من ثمانية عشر ونصف
مائة يقول له دعت خمسة وعشرين من اربعة رجلين وانك اخذهم بانك فيهم سوا ياخذ منه ثمانية عشر
يكل ما على الملقح ثم ياخذ ستة وربع لانه يقول له دعت اثنى عشر ونصف من رجلين وانك وانك فيهم
سوا ياخذ منه ثمانية عشر وربع هذا هو قول سواه وسكت عن السداد من قوله ثم انفق اخذ من
سادس اخذ من ستة وربع قوله وهو من جنس ما يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه الا ان كان
الذي تقدم حلا غريبا وهذا مثلا فقط كما تقدم في قوله لا انفق من اربعة رجلين جمع بالذات يقبض فقط
ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه اخذ من ثمانية وعشرين او من ثمانية وعشرين بالجملة لانه يقول له
كما اذا اشترى اربعة سلعة بثلاث مائة وثمانين مثالا فلو كان له حقه من رجلين وانك اخذ من واحد
من ثمانية مائة ثم انفق من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه الا ان كان
اخذ من مائة بعد ان مضى له اربعة مائة من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
بما سمع في ثمانية مائة واخذ منه مائة وتسعين قوله ويصح بالوجه ان يخرج من ثمانية مائة من اربعة رجلين
فيضاهي الوجه او يخرج من ثمانية مائة من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
او يخرج من ثمانية مائة من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
وما حب الارضاد وما حب النصارى من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
قوله وللزوجة من زوجته وللزوجة من زوجته اي اذا خفت الزوجية وجها بالزوج رده
لانه يقول قد خرج المصونة لا اريد ذلك وقد خسر من حقه قوله ومن انتم ليهم له وان
يخرج من اربعة رجلين بثلثي المصونة من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
او يخرج من ثمانية مائة من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
الجميع بثلثي المصونة من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
عن نفسه وكل اربعة رجلين بثلثي المصونة من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
الشيوخ يستشكلون هذا القيد بل يقولون سوا امره او لم يامر به وقد جعل المراد من
ناتج اجاب ثانيا وقال هنا حقا هو على الظاهر وهو على المصونة عن بلدان المصونة

عن نفسه

قوله قال السداد من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
لا بد من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
قوله بل انفق اخذ من ثمانية عشر ونصف مائة وربع بل انفق اخذ من ثمانية عشر ونصف
مائة يقول له دعت خمسة وعشرين من اربعة رجلين وانك اخذهم بانك فيهم سوا ياخذ منه ثمانية عشر
يكل ما على الملقح ثم ياخذ ستة وربع لانه يقول له دعت اثنى عشر ونصف من رجلين وانك وانك فيهم
سوا ياخذ منه ثمانية عشر وربع هذا هو قول سواه وسكت عن السداد من قوله ثم انفق اخذ من
سادس اخذ من ستة وربع قوله وهو من جنس ما يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه الا ان كان
الذي تقدم حلا غريبا وهذا مثلا فقط كما تقدم في قوله لا انفق من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه فقط
ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه اخذ من ثمانية وعشرين او من ثمانية وعشرين بالجملة لانه يقول له
كما اذا اشترى اربعة سلعة بثلاث مائة وثمانين مثالا فلو كان له حقه من رجلين وانك اخذ من واحد
من ثمانية مائة ثم انفق من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه الا ان كان
اخذ من مائة بعد ان مضى له اربعة مائة من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
بما سمع في ثمانية مائة واخذ منه مائة وتسعين قوله ويصح بالوجه ان يخرج من ثمانية مائة من اربعة رجلين
فيضاهي الوجه او يخرج من ثمانية مائة من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
او يخرج من ثمانية مائة من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
وما حب الارضاد وما حب النصارى من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
قوله وللزوجة من زوجته وللزوجة من زوجته اي اذا خفت الزوجية وجها بالزوج رده
لانه يقول قد خرج المصونة لا اريد ذلك وقد خسر من حقه قوله ومن انتم ليهم له وان
يخرج من اربعة رجلين بثلثي المصونة من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
او يخرج من ثمانية مائة من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
الجميع بثلثي المصونة من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
عن نفسه وكل اربعة رجلين بثلثي المصونة من اربعة رجلين جمع بالذات يقبضه ايضا اذا كان الحق على غيره ولا عليه
الشيوخ يستشكلون هذا القيد بل يقولون سوا امره او لم يامر به وقد جعل المراد من
ناتج اجاب ثانيا وقال هنا حقا هو على الظاهر وهو على المصونة عن بلدان المصونة

[illegible][illegible]

مشتاق الیوم
نعمت من الله
عن القادر

الشارح

1854

م. اعظمی

[illegible]

11

واما ما ذكره من ان الحنفية قبل ما في الحنفية في غير ذلك من
 البراءة واما ما ذكره من ان الحنفية قبل ما في الحنفية في غير ذلك من
 واما ما ذكره من ان الحنفية قبل ما في الحنفية في غير ذلك من
 واما ما ذكره من ان الحنفية قبل ما في الحنفية في غير ذلك من

دارتولی

بهذا المستحق بعد الغصب كما جعل الدولة لانه يلزم الغصب ان يكون ارضاً او متاعاً الذي تقدم
 به المستحق ما لم ينتفع بالزرع اخذ بلائع وان زرع الغاصب الذي تقدم ذكره مثلاً ارضاً او المتعدي الذي تقدم
 ذكره وان زرع الغاصب الارض ما استحق الارض بعد الزرع باقراره وبشهود مقبولين فان لم ينتفع الغاصب
 او المتعدي بالزرع جازراً لم يثبت جازراً لم يزرع بعد ولزم حرك الارض اخذ بلائع ان اخذ الزرع من
 ارض بلائع يعطيه ان لا يعطى مثل الزرع ولا فسخها ولا جهة العقل به ويوجب وليس له ان يملكه فيها
 على كراهه ما اخذه منه لانه بيع الزرع قبل صلاحه وقيل يجوز له ذلك **قوله** والا فلا فاعه وان لم يزرع الارض
 اي كما قلنا بل ينتفع فيه بالمستحق اي بالمستحق من يده فلم ترك هذا فيد لا يعطيه الا لليب وهو
 ان يرد ارضه بالبيع وامان ارضه ارضه بغيره فلا اخذ عليه السباع للاضرار ولا ضرراً وهذا فيد لا بد
 منه وسقط عنه الشيخ كوضوح عند الفقهاء **قوله** ان لم يزرع وقت ما نزل له وله اخذ يعطيه على الخ
 راي ان لم يزرع وقت ما نزل له الارض وهو الموهوب والمفلة والبقل وغير ذلك من جنس مازرعه القاص
 والمتعد بينهما من غير جنس هذا خلاف ما في نوازل اصبح من كتب كراء الارضين وخلاف ما حمل عليه
 المعنى عليه لفظ الدولة وعندهم ان لم يزرع ابل مازرعه القاص واعل الغصب اعتمد على ما قاله الرشد
 انه القاص مع ان الفقيه فوطيه على ما حمل على الحق لفظ الدولة عليه **قوله** والا فاعه السنة وان لم يزرع
 خلاف بل مات وقت ما نزل له المستحق من يده كراء السنة **قوله** فكم شبهة تنسب لاجلدة المعنى كما
 على شبهة كراء السنة ان لم يزرع وقت ما نزل له الارض وامان مات وقت فلاحه عليه لان المزارع ما
 لقان في شبهة كراءه وهو موهوب ومشتري لم يعلم بالغصب او بالانتفاع وكذا من احب ارض بقطعة
 موات لم يزرع الاغصان موات فعليه كراء السنة ان استعفت قبل موت الابان وان مات فلاحه عليه
 بخلاف القاص والمتعد عقيل الظاهر هنا لانه يضم الانتفاع في جميع احوال القاص واعتبر في
 الشيخ وذلك عقيلة من وخلاف الشيخ صحيح وكما من عاين قولاً صحيحاً واعلانه انهم السخي **قوله**
 او جعل حايه وتزله من جعل حايه هو غاصب او متعد او هو ذو شبهة لم يعلم جانه كفي شبهة لانه
 يحمل على الخ حتى يثبت خلافه وعليه كراء السنة ان لم يزرع الابان وان مات فلاحه عليه **قوله** ولاية
 بحرثها صاحبها مني وكتم هذا من غير ان هذا اذا استحق مالكه من يده ارضه بخلاف الذي قبله وان
 بعد لانه استحق الارض فيها ان يزرع الارض عليها كما اذا اكرس ارضاً بعد ان يزرعها او يزرعها
 ثم استحق مالكه من يده ارضه بعد ما قبلت عليه كراء السنة ولا ينقض الكراء **قوله** والمستحق
 اخذ ما دمج كراء المزرع ما دمج من الملك فيما بين المكن والمكن شرعاً فيما بين المكن والمستحق ان
 والمستحق اخذ الارض من المكن كما اذا اكرس ارضاً وقبلها بما استعفت بالمستحق اخذ الارض من
 المكن ودفع كراء القاص اليه **قوله** جاز ان يزرع ارضه سنة جاز ان يزرع ارضه قبل المستحق من يده
 اعط كراء سنة **قوله** والا فاعه بلائع وان لم يعط ذلك قبل ان اسع الارض لاصحابها بلائع ولا يشر
 شر يكس كما يكونان شر يكس (الغرم والبلا) يجعل بلائع **قوله** وفي سنين يعطى او في احدى السنين
 جوع ان اكرس ارضاً من يده سنين وزرع المكن، فاعه جاكراً ثم استعفت قبل ان يزرعها
 الكراء بالمستحق بخلاف ان يزرع كراء ما بقي من المدة وان يزرع امضاء وامان الذي مضى فلا يعطى
 المكن ولا له المستحق من الاجارة وتزله اذا اكرس دارا سنين هكذا بعضنا ثم استعفت ما
 مضى لا له ولا له المستحق ان يزرع فاعه امضاء او عرق ما لكل سنة من الكراء وفي
 ارضه نسبة ما بقي من الكراء اما في ارضه البلاء لا بعدد سنين كما اذا استوى كراء السنة
 يجوز امضاء لانه كراء محمول وذلك ممنوع لانه يصح تجمع الرجليين بغيرها بالبيع **قوله** ولا خلاف
 للمكترة للعقد ولا خلاف للمكتسب بالبيع لاجل العدة العشرة الرجوع بالنسب عند ظهور القصاص

الاستغفار

[illegible]

عاجی

وعلی الحریک یومہ ان صلاکۃ یفقد عظمیٰ لغو شمر

والله مال أحد دينه وضمير لا فخر في القيمة والقيمة او صانع بالدينه والمال
انفق ولا شيء عليه وتذكر ان استغفرت قبل الولادة فلاح عليه بالولد **قوله** الا صدق جرة او غلتها لا يصح
ذوالنسيئة صدق من استغفرت بجرته او غلتها المودة اشتريته ووطئها او غلتها ثم استغفرت بجرته لا يصح
الصدق ولا الغلة لا في الوطئ ولا الغلة وقيل بضمها اذا اضماع عليه لانه لو ما كان لاخذ النقص من ارباحه واما
ظان يرجع بالنقص من الصدق والغلة او يقول اذا رجع على البائع القديم فكان عدم جلاله ضمن قوله واراد
مخفى تعديا بالمستحق النفس فيمنه العلم اكثر اذ اراهم تعديا ثم استغفرت بالمستحق الارض
مع النفس التي فيها وفيمنه العلم مع عدمه لو لم يكن متعديا جلاله وهو كذلك كما اذا اهرم بالحق او في
امرء ولا يعلم بالعلم **قوله** وان ابراه مخرجه لانه ابراه مما لا يملكه ولا شيء على المخرجه ابراه واما اذا اهر
مها المخرجه جلاله في منتهى العلم لانه جعل ما يجوز به وبطلان قيمته عشرة دنائير وفيمنه النفس سبعة جلاله
قد انقص مع الثلاثة التي هي قيمة البتة فلا يما **قوله** كراهه عبد ثم استغفرت تشبیه لاجل اعادة الحكم سري عيه
ثم ابراه صاحب ثم استغفرت العبد جلاله مستحق يرجع على السارق وان ابراه صاحب لانه ليس يملكه **قوله**
بخله مستحق مدعي جرة لعل البائع هو الذي وضع هذا في غير موضع بقدر تقدم موضعه لو قال لا صدق لوجه
او غلتها بخلاف مستحق مدعي جرة ولو وصل منه بثلث المال لول المراهجاء عيه وادعي انه جرة واستعمل
السلام ثم ظهر انه عيه جلاله مستحق يرجع على من استعمله بقيمة علمه **قوله** لا القليل الا العمل القليل فانه
لا يرجع عليه به كسفي الدابة او الحرفة الثوب او النعل ونحو ذلك **قوله** وله هلع مسجود والمستحق هدم
مسجود بناء ارضه جامع او غيره وله ابقاؤه مسجودا وانما قال هذا لانه قد يتوهم ان المسجود لا يجوز تقديمه
نفي التوهم بهذا **قوله** وان استغفرت بعض هذا البائع وان استغفرت بعض المبيع بكالبيع يطالع فيه على عيب قد
يم وقد تقدم موجه في باب العيب ان كان مثليا او استغفرت الاقل من الباطل بحصة وان استغفرت اكثر
حسب ما بقي بحصة من الثمن اوردته وان كان موقفا غير رقيق ولا مشاع واستغفرت الاقل من جرة بحصة من
الثمن ولا كثر ان يبيع ولا يجوز التمسك بالاقلاع غير المشاع واما المشاع بمقابلته معلوم ان كان
من الرقيق بقليل ككثير غيره **قوله** ويرجع للتقويم ويرجع الى التقويم بالتسمية المراد اشتري عشرة
اثواب على كل ثوب بدينار ثم استغفرت واحد منهم مثلا يرجع عليه به بالتقويم لا ينظر الى التسمية
بقدر تقدم بل هو عيب هذا والآخر العيب بينهما ذلك ضمن ايم العيب وهذا الاستحقاق **قوله** ولله
احد عيب استغفرت افضلها بجرته والمشتري رد احد عيبه في المراد اشتري عيبين ثم استغفرت افضلها
بجرته او بجلد بجرته او بجلد بجرته ويأخذ منها مفعول كمال الشئ له عيب رد الباطل بل يمسك ويرجع
بنفس المستحق وهذا خلاف المشهور والحق اجمعي التعقيب وتعقب كلامه في التعقيب لانه ليس يملكه
في الامتلاك لانه فيها يتعين الرد وهو المشهور لانه يبيع مؤتلف بنس مجهول ان جرت يجوز عليه التمسك
بها لانه هذا وقع عيبا وطرا فيه ما طرا ولا يتغير في الكمال ومعقول هذا ان استغفرت اذ كانا لزم الباطل
نقصه من الثمن بعد التقويم وتلك لو تساويا وفرقها في الاستحقاق بجرته تبعها للمرونة او بالنسبة
الصغير ثم يرد من باب صفة جرت حللا وحراما لا فقهه لانه لا يذخلا على ذلك جعله لا من قبيل الثوب
كما اشتري ثوبين من ثوبين جرت موجه احدى عيبين دحية او ثوبين من ثوبين جرت موجه احدى عيبين جرت او دارا
بوجد بعضها حسب انتهى **قوله** لا ارباح عيب بآخر هذا هو الذي المختص ولكن الصواب ان ارباح عيب
بآخر واما الارباح وليس بصواب الا اذا امكن على استحقاق المملوك والادنى وليس لا يفهم هذا كلامه
فقد الوجه المشكل واخر ان استغفرت بملء معقول اخر من غير بعضهم فبذلك على عيب بعضه
المراد اشتري عيبا ثم ظهر فيه عيب وطاقه لاي بيع بعينه داخل ثم استغفرت افضلها بجرته رد الباطل واما
خذ منها وله ان يمسك ويرجع على البائع بقيمة المستحق في التي قبلها **قوله** وهل يقع الاول

بيع الصالح

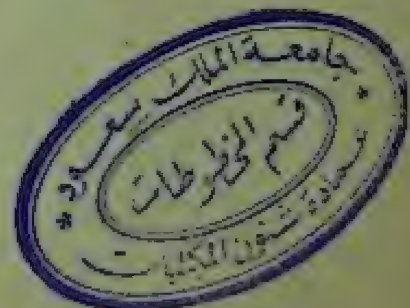
يوم الصالح او يوم البيع تاويلان والتفصيل ما لم يربط اطلع فيه عيب ابتاعه بآخر اي بعينه داخل
ثم استغفرت احد هما بغير الرد او بغيره وهو المشهور فيمنه خلافا في قبلها ونظر الشارح في هذا
بأنها المراد كانت قبلها ولذا اقل البسائط التي رايته في فتح هذا الكتاب ان الصواب ان كان
وهل يقع الاول يوم الصالح لان يومه اي صانع بعينه او اليوم الذي وقع البيع فيه تاويلان على المرونة واما
الثاني بل يقع الصالح بلا خلافا **قوله** وان صانع جاعل مستحق ما يبيع مدعي رجع في مقربه ثم يفت في المراد على
عيبه على شخص وطاقه كما اذا وجد عيبه جرسا وادعي انه جرس وقال له هو جرس وطاقه بعينه
ثم استغفرت العبد بجرته مدعيه او ظهر فيه عيب اي وان صانع جاعل مستحق الذي يبيع مدعيه بملء او يبيع بجرته
المدعي على المدعي عليه في الذي اقر له المراد عليه به ان لم يفت لان الصانع على عيب المدعي بجرته **قوله** ولا يبيع
عوضه كما انكر على الاربع وان لم يكن الا من تركه بل طار بجوانته سوى بل على عيبه رجع عليه بقيمة عوضه كما
بيع ان كان موقفا وبمثلها ان كان مثليا والمراد به عوض القيمة اي في قيمته كالبائع قال كانا
كل من رجع بقيمة عوضه في انكاره على ما اختار بجرته نفس التشبيه بين المشتريين في الرجوع بقطا
الرجوع به مثله وجبرته جرسا وادعي انه جرس وان لم يكن ليس بجرس وطاقه بعينه ثم
استغفرت العبد بجرته المدعي جلاله مستحق يرجع على المدعي عليه بقيمة العبد بقطا ولا يرجع على البائع ان كان
فانما ولا بقيمة ان كان **قوله** لا الا الخصومة الا ان الخصومة المخرجة للعدول لا لا يباع الا لا يتنقل من
معلوم الى مجهول مقابل الرجوع جرة الى الخصومة فانه ابراهية **قوله** وما يبيع المدعي عليه في الانكار
يرجع بملء جرة ان كان فاهما وادعيه وطاقه ثم استغفرت ما يبيع المدعي عليه جلاله مستحق يرجع على المدعي
في الانكار اي يرجع بملء جرة الى المدعي ويقفه منه لانه ظهر انه لغيره يفت ان كان فاهما **قوله** ولا
يقيمته ان لم يكن فاهما بل جرات بملء بجرته بقيمة ما يبيع ايم اشتري اركان موقفا وبمثلها ان كان
مثليا **قوله** ولا يفرار لان جرة ولا يرجع في الاقرار لانه مطلق وقال الشهاب يرجع وان اقر لانه جرة
بسببه خارا لم يفرج في العمل عثرنا على قول الشهاب بانه يرجع مطلقا **قوله** كعلمه حجة مملوك بجرته
تشبيه لاجل اعادة الحكم كما لا يرجع المشتري على البائع في علمه حجة مملوك بجرته في المبيع ثم استغفرت لانه
علم بانه مملوك وان الشهود غلطوا وتعدوا والكتاب **قوله** لا ان قال داره اذا اشتري دارا جرة يقول هذه
دار بولان وعلم حجة مملوك بجرته ثم استغفرت الدار بانه يرجع عليه لانه لا طاعة لا تدخل على حجة المملوك ولم تعد
يخط الشارح ان هذا النقل يقال الشارح لا ادري ما اردتم قال فاحتمل اذ لم يعلم حجة مملوك بجرته وانما هي دار
وتبع البسائط لا ان لم يعلم حجة مملوك بجرته استغفرت وانما قال داره في استغفرت من المشتري بانه يرجع على ما
بعم ابراهية وتاويله اختلقتا متاخرين اذا قال عند الشراء داره والدار التي له قال ويشتري ان يجره الو
ثي من الخلف فيسقط ويكتب دارا او الدار التي يذخرها في ذكرا القطر القولين وقالوا لفظا انه
يرجع فقلت والعمل عثرنا على خلاصه **قوله** وبعرض عرض بآخر منه او قيمته ويرجع في عرض عرض افي
استغفرت احدهما او ظهر فيه عيب فانه يرجع بآخر منه ان كان فاهما او قيمته ان كان لا بقيمة الذي اخذ منه
بلا استحقاق او بظهور العيب وقوته بجوانته سوى فاعلى **قوله** الا نكاحا وخلعا وطلق عده تزوج
بعيد ثم استغفرت طين الزوجة ترجع على الزوج بقيمة العبد لا بصدقا المثل ولا بالبيع وتلك اذا اختلعت
من زوجا بعينه ثم استغفرت او ظهر فيه عيب طين الزوج يرجع عليها بقيمة العبد لا بخلع المثل ولا
بالعصمة وتلك اذا اجتمع عليه رجلان بعد ثم استغفرت العبد او ظهر فيه العيب فانه يرجع
على الجاه بقيمة العبد ولا يرجع عليه بالانصاف اذ لا يرجع بالعلم لان المدعي بقيمة له وتلك اذا فاطم
عنده ثم عيبه ثم استغفرت العبد بانه يرجع بقيمة العبد ولا يرجع عليه بالرق **قوله** ومقاطعة عن
عبد وعبد مقاطعا به من عيب اشتري نفسه من سيده بعينه جاعل مستحق او عبدا مقاطعا به عن كتابته

قوله
في الاقرار لا يرجع فدا
لا يشهد به جرة العمل

ارجح

[illegible][illegible]

ورد الى الوسط

[illegible]

ان الفجر قد قد شاع
وان قد شاع
صلوات على النبي

[illegible]

کتابخانه

1891

وارد خبر علیا

واراد ان يبين ان لا خلاف بينه وبين ما قلنا شروع منه رحمه الله في النظر على القسمة اولا وان وجد احد من
 عسا بالاختصاص حصص من القسمة فله رد القسمة بمعنى بقضائها ويترك القسم يعني ان لم يبق القسمة
 فيه ايضا وانما كان بقضائها بلا كلام وكذلك ان بقضائها ولم يبق بلا خلاف ايضا فان بقضائها فبان ما يرد
 حرم قوله فان كان ما يرد صاحب القسمة ودينه فيمنه يوم قبضه فان كان ما يرد صاحب القسمة الذي لم يقض
 بنفسه عيب بان يخدم او يكتسب او يهرم او يولد او يتصرف فيه او يهين او يحبس او ياعم وغير ذلك و
 انما يرد نصف قيمته الا ان ياتي يوم قبضه انما يرد نصف القسمة يوم ان يقضى قوله وما سلم بينهما من القسمة
 وهو المعجب قوله وما يرد ودينه فيمنه واراد ان ما يرد وهو المعجب انما يرد لم يطلع على العيب الا بعد
 موت المبيع رد الى صاحب نصف قيمة المعجب قوله وما سلم بينهما من العيب والقسمة يتقاضيه بينهما
 بينهما قال ابن خلدون اختلف فيهما المتكلمون وحاربهما المتكلمون وكفى بينهما خلاف المتكلمين
 وعارضيهما فيها مذاهب المتكلمين قال السبكي لو تمسكوا بمسائل المرونة وما جعلوا منها وبيننا كان
 من جملة ما عارضوه مع معارضة احوال الزمان المتكلمين انما ظهر لنا بالحس القاطع على دينه كالفقيه
 على انهم قال شيخنا محمود حقه الله وهذا زمن وبلد وما خلقكم بزمانكم وبلدكم قوله والارجع بنصف
 المعجب مما في يده ثلثا واراد ان يرد بلا خلاف بل كان في النصف وما دونه رجع الذي ظهر العيب بانفسه بنصف
 قيمة المعجب مما في يده على صاحب المعجب ثلثا لا يكون ثلثا في الخبز كما اذا طعن العيب في نصف قيمته النصف
 ماله رجع على صاحب النصف قوله والمعجب بينهما ان لم يبق فان قبضه وان قبضه القسمة يوم القبض
 قوله وان استوفى نصف او ثلث خير له من ارجع منه من العيب شيء الا استوفى بعد ما غلب استوفى النصف
 في نصيب احدهما او الثلث خيرا من النصف والبقية فان بقضه فلا خلاف وان رجع بحسابه قوله تاريخ الاثر
 استوفى رجع بتمامه ان استوفى رجع بلا خلاف له في النقص بل رجع بنصف قيمة الربع من ربح المعجب والا
 استوفى خلافا له لم يفرق بينهما قوله ويستوفى في الاثر ويستوفى القسمة في استوفى الاثر قوله
 خسر غريم العيب في البيع الطرود هنا المفقود لا المردون قوله او موصى له بعدد على ورثة او على وارث
 وموصى له بالثلث كمن اوصى بماله مثلا او موصى له بعدد بمطابق الدين وموصى له في غير ذلك بمطابق
 الورثة بعد ما قسموا لوصي اخر غير او موصى له بعدد على وارث وموصى له بالثلث الثلث ليس بقرينة وكذلك
 الربع والسدس فانما يثبت اخذ النظار احصه وقسم ما بقي قوله والمفقود كدار جنة طائفة او دار
 من المفقود كدار التي بالنظار ليدخل حجرها كالبيتان وغيره من الموقوفات الا اذا دعيوا بواجب للنظار فلا
 يصح طائفة بعده قوله واراد جميع الورثة قوله وان كان عينا او مثليا رجع على كل وارث المفقود ذلها
 او قيمه او كان مثليا كالطعل ونحوه وجب النظار في الموقوفات التي لم يرد الموصى له بعدد على كل من يرد له الا
 يخدم لو حضر لو قال الشيخ والمفقود الموقوف وارطان مثليا لعضات الدار والمفقود والعين اتملى
 قوله ومن العيب فعليه ان لم يعلموا ومن العيب من الدين قسموا فعليه ما اخذ يتبعه اذا ايسر ولا يباخر
 به غيره وهذا ان لم يعلموا بالنظار وقت القسم بما امان علموا به فهو متعد واراد جميع الورثة حقه
 من الموصى منهم قوله واراد جميع الورثة حصة الغريم اليه فيلحقه ما لا مقت القسمة بمفقود
 ان لم يجمع بينهم بلا خلاف بل تبسخر القسمة وهو كذا في البيع الا اذا دعيوا احد منهم على انه لا يجمع
 على واحد من العيب فلا تبسخر او اعملى ان يجمع فلا يرد من البيع ايضا قوله كبيعهم بلا غير تنبيه لاجل
 العلم كما يبيع بيعهم بلا غير او اعمالى الميت بلا غير وبعد البيع كراهة النظار في البيع لا يفسخ
 بل يبيع بالنظار انما يفسخ لو كان فيه عيب بلا يفسخ ولو كان لا يبيع الا ببيع العيب هبة والعين لا يفسخ
 في مال العيب واذا هلك شيء منه بامن من يرد فلا يفسخونه قوله واستوفى على ما وجد واستوفى النظار
 حقه مما وجد من مال الميت يرد بعض الورثة لانه يقول هذا مال غريم ولا ميراث الا بعد الذين قوله ثم

ما ترون في هذه احوالنا
في هذه احوالنا

وتصرفها فيما حصل
وشارك

ب
ف

قوله عليه السلام والحق المصدق على ما علم من الحق والحق المصدق على ما علم من الحق والحق المصدق على ما علم من الحق

ما يفهمه العالم

شخصه

غيره تشبه لاجادة الحكم وكما يزعم الاول ما خص به المال سواء كان بعد عمله قبل او قبل ان يعمل به ثم
بعد المدة مثلا ان يكون راس المال مائة ثم يبيع فيه اربعين ثم يبيع المائة بغير اربعة الف على النصف ومائة
مائة جازب المائة يأخذ ثمانين راس مائة وعشرة نصف ما بقي وبما خذ ثمان عشرة وجمع على المائة عشرين
فما نصف ربح الزائد على المائة عشرين دفعه له ولم يظن ان كان كل المائة اربعة فتمس مائة وخمسة مائة
فيس وبيع العاقل المائة لك للمائة وفتح حتى صار مائتين جازب المائة يأخذ خمسين راس مائة وبما خذ خمسة نصف
ص ما بقي وبما خذ ثمانية خمسة وفتح على المائة عشرين تسعة نصف ربح على ثمانين ربح دفعه له **قوله** وان
قبل عمله وارخص قبل علمه هذا بما زاد ان الخس لا يكون الا بعد العمل واخلفه هذا على ما قبل العمل وما بعده و
يخرج ذلك ان الخاص مع مائة في توضيحه ان جاز **قوله** والربح لهما فكل اخذ من التسمية الرب المائة والاعا
ل المائة مثله في المرونة **قوله** يتعدى في تعدد المال بالخس عليه والربح لرب المال لانه كما اذا اخذ بظلمة
ثم ربح نفسه والربح له وعليه الخس **قوله** لان عمله على العمل قبله لان ربح المال العاقل على العمل قبل العمل
دفع له فلو ان عمل قبل العمل فتعدى بعمل جازب عليه الخس واربح بالربح له لارب المال
لانه لم ياذن له بالتسمية وصار كالمرونة عند **قوله** او جني كل ربح المال والاعا لرب المائة الفرض **قوله**
واخذ شيئا فكل جني لواخذ كل واحد منهما من مال الفراض على وجه الفراض فهو جازب في ذلك
عليه مثله اركان مثلي او فيمتد اركان موفو فلا يفقد الربح في ذلك لانه لا يربح من مال الخس عليه ذلك
يضع لو قال الشيخ ولو جني كل واحد شيئا فكل جني المال **قوله** ولا يجوز الاشتراك من ربه ولا يجوز
اشترائه لانه كل سلعة من مال المائة يربح للفراض واما نفسه فلا بأس وتزاد اذا اخذ المائة فراضا و
فرضه بها سلعة ثم باع تلك السلعة واخذ ثمنها بانه يجوز اشتراكه منه لانها التهمة وانما منع له
فرضه من ربه سدا للدرجعة فلا يورث في فراضه العوض فانه هو لا يجوز المرونة لا يتبع وظهرها المر
ة **قوله** او بتسليمه وان اخذ ولا يجوز اشتراكه بدس وان اخذ من ربه المال لانه لا يأخذ ربحا فيما لم يرض
قوله ولا يأخذ ولا يجوز اشتراكه لانه كل ما اذا جمع اليه مائة واشترى هو سلعة بما
شبه لانه يأخذ ربحا فيما لم يرض جازب مائة وثلث هو الذي نفع في قوله وضار ان زاد موحلا **قوله**
ولا اخذ من غيره اركان ثلثا يشغله عن الاول ولا يجوز للعاقل اخذ العاقل من الفراض من غير مال المائة
خال ثلثا يشغله عن الاول معه مائة ثم يشغله فلا بأس وهو كذا جعله القليل لا يجوز ان يأخذ من
يشغله من الاول ربحا فلا بأس وتزاد الدرا **قوله** ولا يبيع ربه سلعة فلا اخذ ولا يبيع ربح المال سلعة
من ماله الفراض فلا اخذ من المال لانه لا يبيع وهو الذي يبيع ويشترى واما ما رواه في ذلك فلا بأس لانه
خذ **قوله** وجب خسر وما تلف وجب العاقل خسر مال الفراض والى تلف كذا اذا اخذ مائة فراضا وجمع
بها وجمع خسر حتى صارت خمسين وفتح في جميع حتى صارت مائة وخمسين جازب المائة يأخذ مائة راس مائة
وكانت الخمسون ينقصها وتزاد اذا تلف قبل العمل بعده ولو قال العاقل لارضى ان يكون المائة راس
المال ينقص ذلك لانه من ربح **قوله** وار قبل عمله وان تلف قبل عمله باخرى بعد **قوله** لان ينقص به
مالا مائة وفتح فيها وخسر او تلف وصارت خمسين فمضى المائة الخمسين ثم رد اليه ثلثا الخمسين
فراضا وفتح بها فلا جازب لان هذا فراض مستلفا به بعض الفسخ الى ان ينقص واما في **قوله** ولم
الخلف ولرب المال الخلف عليه كما قال الفقهاء وهذا اذا تلف بعضه يدل عليه ما بعده كذا اذا دفع به مائة
فراضا واشترى بها سلعة ثم تلف منها خمسون قبل ان يدفع له مائة مع فلا يشترى المائة الخلف الخمسين
او تركه فلا يخلف فراض المائة وخمسون والا جازب المائة مائة وقسم **قوله** وان تلف جميعه لم يرب
من الخلف وان تلف جميع مال الفراض لم يلزم له العمل فيقول الخلف وتزاد لانه لم يرب المائة الخلف لانه لما
تلف الجميع فقد انقضت المدة فيجب ان ينقص **قوله** ولزمته السلعة القليل ان يرب المائة الخلف

انقب

التعريف

بالشع، (الز)

بالله الذي جعل المال من راس ماله ورثته وخلق بخله وارثه بغير عوض ابيع بما وجب فيه المال مع الحكم
 حال المال لا مثاله ان يشتريه بما ليس من راس المال بخله وفيه يوم المم مائة وخمسون بخله بخله منه بخله و
 ختم وعشرين ويعتق البخله وتبعه في ذمته بخله وعشرين **قوله** واعتق مشترى للعتق غرام ثمنه ورثه اشترى
 من مال الغرض عدا لاجل العتق واقتنف غرم ثمنه ان راس ماله الذي اشترى به هذا عدا ان المملوك مشترى للعتق
 او مشترى للغرض وامان جعله ذلك هل مضى للعتق ومشترى للغرض سكت عنه الشيخ رحمه الله ملك لا يصدق
 انه اشترى للعتق انما يصدق **قوله** والغرض فيه يومه ورثه وارثه مشترى للغرض بخله بخله فيه
 بيع العتق ان كان مولى المملوك يوم الشراء لانه جوده عليه هذا ورثه جوابه الارثه وهو الذي وقع به يوم الشراء
 واخذ اصله **قوله** فان عسى بيع منه ماله جلا لغيره المملوك مشترى للعتق وعتق ومسئلة مشترى
 للغرض ثم اعتق من ماله عسى بيع منه اي من العبد الذي اشترى من راس ماله ورثه والباقي يبقى من هذا
 اذا وجد من يشتريه مشقة **قوله** وارثه لانه امه قوم رثها او انفي طر وطا العامل انه القرض قوم رثها او انفي
 ما في مال القرض **قوله** او رثه قبل ان يملكه وهو مولى تحريم القوم سكت عنه الشيخ وتكلم على اذا كانت
 وهو معدوم **قوله** ماله عسى اتبع بها وبخمة الولد جلا لغيره اتبع بها بخله انما وبخله من الولد من
 الخصة بالبيعة **قوله** او بخله لم يقد ماله من الام وبخله يبقى لم ولده المملوك الماله يعني هذا ايضا
 لما جازي فيما قبله وليس كيفية التحريم غلبة **قوله** وان اصل مشترى البوط والشمس وان اصل مشترى
 اي وهذا اذا اشترى امه البوط من مال القرض وحلت بالشمس بخله من اي لانه ورثه وارثه مولى لاخذ
 منه الذي **قوله** واتبع به ان عسى واتبع به ان يملك من عسى **قوله** والمحل فيه قبل عمله ولكل واحد من
 ربه الماله والعامل ببيع القرض عن نفسه والرجوع عنه البيع جاز لانه لم ينفذ بعد وهذا انما عليه
 على المعروف لان القرض لا ينفذ بل يقول **قوله** خربه كماله يومه بخله **قوله** وان ترد السبي ولم يفتق
 لو اسقط البوط والشمس لا ينفذ مشروقة اي وان اشترى الزاد لاجل السبي ولم يفتق وان اردت
 فلا يفتق وان لم يفتق في العمل الا اذا دفع ثمن تزويده فلا يفتق **قوله** والا فلا ينقصه وان لم يكن
 الامر كذلك بل عمل وطعن ماله لانهم الى نقوضه ان كان رثها حتى يرجع ذمها وان كان يفتق
 حتى يرجع بخله **قوله** وان استنفذ بخله لم يحكم بالسبي والنفاء للطلب الى ان يطلب ربه الماله او
 العامل نقوضه القرض وان لم يملك بخله يفتق فيه بخله ما وافق النصاب منطه اذا كان مال
 الفدية وتزاعى ببيعها ابلغ النضال وبالنصاب البيع وبخله في النفقة التاجي هو النصاب
 ووفقها الغلاء ببيع الطعنا ولا وقت الرضاء التاجي هو النصاب **قوله** وان مات بخله الماهين
 سكت الشيخ عن موت ربه الماهل لانه تقدم اوجه بعد موته وان كان في الاول في الامانة بربها وكان
 بصله البيع والشراء بينهم منه انه يحمل على انه غير امين حتى يثبت انه امين له ان يعمل حتى يكمله هذا
 بخلاف الاجل لانه اذا مات ينفق والقرى بينهما واع لان الاجل له بحسب ما مضى وهذا
 والله له الا يبيع العمل فلا يفتق **قوله** والا ان يبيع خلا لاوله وان لم يكن بينه وبين امين خلا لاوله الا
 ماله هل خلا لاوله الامانة ان كان دونه او حتى يسلموه به الامانة **قوله** والا سلمه هذا وان لم يكن
 بالامان سلم المال عدا اي لا سلم له ان يبيع من ربح او اجرة **قوله** والفقول العاطل بخله وخسره والفقو
 للعامل في بخله او بخله بخرقة او ثياب او كفو او موت او ضياع وان يبيع بينه وبين امين
 كان مثله ولا يملك ولا يفتق في خسرته لانه امين بالنسبة الى ربه الماهل وان لم يكن بينه وبين امين فقبل
قوله وان كان باجرا وان كان كاهنا اطلق الشيخ في قوله وخسره وترك قيد الخمس وهو ان شبه
 ما ادعا به الخمس يصدق ولا فلا يصدق **قوله** ورده بخله مع بيعه وان كان حاله حاله الرسله او
 فرائضه بل يقول **قوله** بخله بخله مع بيعه مضمون ايضا لا يقبل قوله في رد البعض وهو تركها اذا قال

[illegible]

مقدم

[illegible][illegible]

بیشتر

يسبق المستلزم **قوله** وحصل طين وتزاد اذا حصل طين بعد عقد الاجارة بان الاجارة تنفسح تقسم كامل
 النخل اذا حلت الاولى حلت بعد الاجارة وهذه حلت وقت الاجارة ولا يلزم بضم الابعدة الاجارة او
 لا كمال تلافيا وتكرارا **قوله** ومرى لا يتقدم مع على الرطل وتزاد تنفسح الاجارة اذا حلت مرى لا
 تقدم مع على الرضا لان كلفها تقدم وجعلت بقلم ما يستوفى منه **قوله** ومرى عبد العبد ليس
 بقره وتزاد امر المرء الاجرة اذا مرض على الاجارة تنفسح **قوله** وهو ان الواو بمعنى او **قوله** لا يعدو
 او الكبار وانما بالخطا ليدخل كل موضع لا تجز عليه قيم الا حلف كبيع لاد الاستلزام لان الاجارة تنفسح
 فيه **قوله** الا ان يرجع في بقية الا ان يرجع الى النصف او الى الموضع الذي مر منه في بقية المدة وانما بالحق
 يلزم وتسلط كرايا ان يرجع الى المظالم فيحسم بالبيع فلا يلزم حينئذ **قوله** بخلاف مرض وانما
 لم ينع بان الاجارة تنفسح لان النكاح لها مشقة عظيمة وقد لا تقدر على ايصاله ولان قد يكثر
 الضرر وانما تختلف الجواب باختلاف السبل لو كانت الاذن في الحضر للمالك كالعبد ولو كان العبد
 في البيع لكان كالدابة **قوله** وخير ان تيسر له سلق وخير المستلزم في البيع وعظم ان تيسر للاجير
 ان يمارى بخلاف الذي تقدم به بل المصلحة في قوله وانما سلقته او اخرته بل العينة ماله فاصح
 تنفسح لان يدي في معنى وهذا في معنى **قوله** وانما سلقته عقد عليه بمعنى اجره وليس
 اذ اجره سلقته وهو صحيح ثم بلغ وهو شديد فله الخيار في بيع الاجارة او تركها الى موضعين
 ذكرهما الشيخ هنا فلا خيار له فيهما **قوله** او على سلقته وكذا والشيخ ساوى بينهما هنا والشيخ
 مشى على قول يعني في المدة وترك قول الرضا في جرفه ليس عليه او على سلقه لان عند الرضا في
 له الخيار في نفسه دون سلقه وخيره لم يعرف بينهما وخالف الشيخ عدته هنا ومشى على قول
 في الرضا في سلقه وتكلم الشيخ اذا وقعت وتزاد ولم يتكلم في الابتداء وهل يجوز ذلك للولي ابتداء او لا
 يجوز او يعرف بغيره وغيره او يقال للولي للاب او وصيه او المظالم او مفعله او جماعة المسلمين
 انهم يرضون تقدم الولي **قوله** انما لم يرض عنهم بلوغه في تلك المدة وبلغ فيه **قوله** وبقي كل الشيء والمال
 بقي من المدة كل الشيء المشتهر ونحوه فلا خيار له حينئذ بل لا بد **قوله** كسبهم ثلاث سنين التفسير
 في التزويج الفرق بين الصبي والسقيم الصبي غالية وهي البلوغ والسقاية لا غاية لها وذلك
 لان هذا ولم يلزم للصبي ان لا يبيع من المدة كورث المرء السقيم الذي سلقه ويحكم اور فيهم اود
 وانه ثلاث سنين ثم رشده فلا خيار له في بيع ما بقي من المدة او بقاءه بل يلزم ما بقي من المدة
 لان الولي حين اذن تلك سنين مقل ما هو جائز **قوله** وبموت مستعين صح وقف واجر او مان
 قبل تفضيلها على الاصح وجعلت الاجارة بسبب موت مخرج جسر هذا امر شائع فبها واجر
 لان تلك سنين فيما مقتضى سنة ملك وان الاجارة تنفسح على القول الراجح لان الحق يرجع الى غير قال قل
 تفضيلا قبل تمام مدة المدة الفسخ والانقضاء وانما **قوله** لا ينافر المالك وخلاف الدابة في غنى
 يعني هذا شروع من جهة الموضع الى ان تنفسح الاجارة فيها ان لا تنفسح الاجارة باقرار المالك
 عقد الاجارة على شرط اخر ان ذلك الشيء (غيره) فلا تنفسح الاجارة لانه متهم كما توابعه ثم اقول
 انما لا يشترط ذلك بيئته او اقرار المحكم به لانه ايضا خلاف معنى اي وقت معين في غير كل حال
 الاجارة لا تنفسح كما اذا استجار على ان ياتي به بهذا ولم يات به فلا تنفسح الاجارة كراي الشيخ وسلقته
 معتم على ان ياتي بها غذا ولم يات بها فلا تنفسح البيع **قوله** وحج وامل وقت معين ويصح
 وتلف ذلك واعتبر هذا من اسلم في الضحايا او لم يات بها ايضاً الضحايا وقيل (المرء) فيها
 يستعمل بالدابة اذا مضى ايضاً المحج بخلاف الضحايا **قوله** وانما ملك مفعله لا تنفسح في غيرها وان
 ملك مفعله المستلزم كما اذا اراد ان يشيع رجلا به غذا ولم يات بها حتى قبل ان تستبيع **قوله**

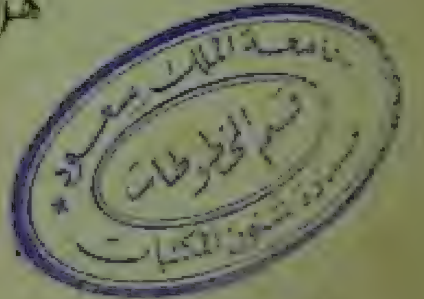
١٢٨

ذلك المسمى

والله اعلم بالصواب الذي افحص عليه **قوله** وذهب وتروا اذ اوجب الموهوب الشئ، فهو هو
بل قد اوجز ولو اذ اشبه على معلم وانضم له الموهوب، لو لم يشبهه فلو لم يعلم فلا يصح **قوله**
اذا اشهر (مع ال) المسائل الثلاثة **قوله** او اعلى اظهر ذلك الاشهاد **قوله** او لم يعلم بها الا
بعد موته كذا (لم يعلم الموهوب له بل لهية الابد موت الواهب بل ان لهية تنح هذا فتره الشارح
كان ونى ان المسئلة تنزلت بموتهم واحتوا عنها ووجدوها بطرقا وانهم اشعوا انفسا بالحقا
فلا لم يعلم بل لهية الابد موت الموهوب له بل ان رثته يقفون مقامه واما بموت الواهب كيف
مع **قوله** وجوز بعدم مستعين بطلان ما في حوز مخدع، ومستعين بطلان علمه بل لهية ايا لان
عليهم كالمع المراء اعطينه رفيقا يتبع له سنة مثلا او اعتركه ثم يعود اذ اعطيت ذلك
الرفيق للاخر بل ان عوركه في الخصة والاعتراف يقع مطلقا سواء علمت بتلك الهية ايا لا لا راعا
كخدمه **قوله** وسودع ان علم مع حوز مودع وان علم اودع عند شيئا ثم ذهب ذلك الشئ
كبلان حوزك يقيم ولكن ان علمت بل لهية واما ان لم تعلم فلا يصح تقولا قبل ودفع هذا او قبل
ودفعه فلا يخلف (المخدع والمستعين فلا يشترط علمه بل لهية هذا علم الا اوجب ذلك لغيره
واما لو ذهب لهم فذلك حوز لهم بلا خلاف **قوله** لا يوجب حوز غائب المراء غيب شيئا
ثم ذهب المصوب منه ذلك الشئ، الاخر فانه لا يوجب حوز الغائب لانه حاز لنفسه بغير ادراك
لذ يوجب حوز الهية المصوب وهو تروا وقد تقع بغيره ان يجوز **قوله** ومرة ولا يصح
حوز المراء بغيره المراء بغيره ثم وبقيت بغيره فلا يوجب حوز المراء للموهوب **قوله**
ومستلج وتروا لا يصح حوز مستلج المراء اجرت له شيئا وذهبته لغير المستلج فلا يوجب
حوز المستلج الا ان يذهب مع الاجارة بل حوز المستلج حينئذ يذهب **قوله** الا ان يذهب الا
جلارة فهو صحيح **قوله** لا لا رجعت له بعد بقب ولا تنح الهية (ارجعت الى الواهب بعد الحوز
يقوى ذلك القرب مراء و سنة المراء وذهب شيئا وحاز الموهوب له ذلك الشئ، ثم رجع ذلك
الشئ الى الواهب بعد ذلك في حق بل ان هذا الموهوب له للواهب او ارجع الموهوب له للواهب
هب بل لهية بمعنى اكارهاله وملت الواهب لو جلس وهو عنده بل ان الهية تبطل لان المراء
جوع القرب يدل على انه من الحيلة **قوله** بل ان ارجعها او ارجع بها فذلك يوجب الرجوع ارجعها
الموهوب له للواهب او ارجع بها كانه **قوله** يختلف سنة بخلاف رجوعها الى الواهب بعد ذلك
ملت الواهب او جلس وهي عنده بل ان الهية لا تبطل لهذا معصوم الفرق **قوله** او رجع تخفيل
او ضيفا فملت الواهب ان او رجع الواهب الى الدار للموهوبية في حاز فوته فحقها اوضيفا
ملت فلا يصح ولو بعد يوم المراء وذهب له دارا ثم رجع الواهب الى الدار فحاز كونه تخفيل عند
الموهوب له فيها او رجع في حاز كونه ضيفا وتروا الدار وملت الواهب في الدار بل ان الهية لا
تبطل ولو لم يجرها الا ببيع واحدة واختلف في الضيقة قبل واجبة على جميع الناس وقبل
حين على هذا البادية وسخية على هذا الناضية يوم وابية وغذيتهم ثلاثة ايام و
يشغ للضيف ان لا يزوج على ثلاث ايام الا اذا علم ان الغنى عنده يجب ذلك **قوله** فهو هية احد
الزوجين للاخر متاعا وتروا لم الاول لانها كالزوجة ارجعت هية احد الزوجين متاعا
لاخر او فادما وان كان معها في المسكن لا يفل حتى يخرج منه المراء اذ اوجب له الزوجين
صاحب متاعا ولم يداخر الموهوب له على ملكان قبل الهية حتى ملت الواهب لو جلس او
مرض مرضا فغويا بل ان لهية تنح وبقيها لا يشهد لا يفل حتى يخرج من البيت وارحل
عبد المراء يداخر الموهوب له تلك للغة وارحلها ايضا اخرها او رجعها **قوله** وذهب

والا ان اعطي من بيت المال فلا يجب تعفنه على من النقطة **قوله** الا ان يولد كهيئة استثنى من قول
و تعفنه الا ان يولد اللقيط هبة وغوها وهب له في او تصدى عليه او عسر عليه فلا يجب عليه
تعفنه بل يبيع منه **قوله** او يوجد مع وجب تعفنه الا ان يوجد مع مال مربوط فلا يبيع على ذلك
يحل على ان لا **قوله** او مدحون تحت او تحت مع رفعة اي كتب او وجد مع مال مدحون ولكن ان كان
مع هذا المال المدحون رفعة اي كتب مكتوب على هذا المال هذا النص وان كان ثم تكرر ثم
فلا يبيع فلا مدحون بالرفع على ان لا يحطوا على غائب بوجه لو كان مدحونا بالتصديق على ان لا يحطوا
على مدحون بوجه حال كونه مدحونا تحت النار او **قوله** ورجوعه على ربه اطرحة هذا وجوبه
المختلف ان اللقيط اطرحة هذا واللاجلية التعفنه على الحسنة قالوا الموقد اذا بقي على ولده
وكان الولد مال غير وعرض ارخا وقت الذي يموت لو رثه بغيره يسونه بحسب ما وان لم يبق له
حوسب ان كان مال عرضا وان كان غنيا فلا يجد **قوله** والاقوال انه لم يبق حسنة والاقوال الملقة
انه لم يبق حسنة البراءة اذا تنازع ابو اللقيط مع المختلف بان قال المختلف ان المال بقا الملقى
لا يرجع عليه وقال الاب انما ايقن عليه تبرعا بان القول قول المختلف لان المال بقا الملقى
وهو من الموقوف لا يبيع من شيء ولا يبيع من شيء لان المال بقا الملقى لان المال بقا الملقى
من جهة وقال الشارح يبيع من ادم وحون **قوله** ولا يولد المسلمين الميراث بل يولد من غيرهم
المال اذا مات اللقيط يبيع منه ليعتد المال ان لم تعرف ورثته **قوله** وحكمه بالسلامة في قولنا
وجع بالسلامة اللقيط ان لفظه في قولنا المسلمين بغيره لان المال لا يسلح **قوله** فان لم يبق
يعتد ان اللقيط مسلم وتولد ان لم يكن القرية الا يتنزل للمسلمين في النقطة مسلم والا
فلا الميراث ان لم يبق للمسلمين في قولنا المسلمين الا يتنزل في النقطة بغيره بالسلامة ولا
كل ان اللقيط مسلم والا فلا **قوله** في قولنا الشريك في قولنا الشريك وهو مشرك
سواء النقطة مشرك او مسلم للقاله لان العلماء يمشون على الغالب وتارة يمشون على الاقل
وتارة يتقدمون **قوله** ولم يبق بملتقطه ولا غير الا بيئته او بوجه اي ولم يبق اللقيط بالذ
النقطة الا ولا غير الا بيئته او بوجه لان ولاه ثبت للمسلمين ولا ينتقل الا بيئته او بوجه
جم الوجع لا يعيش ولده وقال سمعت ابن ابي عمير ولده اذا طرحه يعيش ولا يطرحة
محبته يصعد **قوله** وللمرأة بعد اخوة الا ان يخاله في بيعه للمعالي علم يقين والوضع
مطروى ولا يرد الملقط اليهود بعد اخوة الا ان يكون اخوة ليس جمع الى الغلام ولم يبق
الغلام وكان الموضع مشركا يبيع من الناصر في اي وقت عينية له اربعة لان غيره يلقطه
قوله وقدم الاسبق ثم الاولي والا فقرة اذا تنازع اثنان او اكثر بان كان كل واحد هو
الذي يرايه قدم الاسبق وان لم يبق اسبق قدم الاولي بالحققة وان لم يكن الاولي بالحققة
لفرقة معينة **قوله** وينبغي الاشهاد وينبغي لمن النقطة الفقيه الاشهاد خوف الاسترقاق
من عنده ليقط يبيع ان يشهد بان لا يبيع خوف الاسترقاق والعلة تدل على الوجوب
ولكن اللقيط مسلم **قوله** وليس بملكية وغوة النكاح يقين ان السبي قالوا غوة كرس
فيه يقين ربي واما بان السبي فلا بأس **قوله** ونزع محكوم بالسلامة من غيره ونزع الغدا
حكم بالسلامة بل انه ينتزع من غير المسلم ليلابيه الميراث النقطة كما في قولنا المسلمين
فلا ينتزع منه ليلابيه على الخير بان وقع ونزل وكفى على الخير بل انه يبيع على الاسلام فان
قتل لانه مرتد بالسلامة متعلق بمحكوم من غيره متعلق بنزع **قوله** ونزع اخوة ابي نزع
هذا شروع منه وماله في الابي اي ونزع اخوة عبيد ابي كابر الخ يبيع في قولنا او جارا

او غنىها



او غير هذا لغيره لا يجب الا اذا خاف هلاكه بحسب ما يجب عليه اخذه والا فله ان يتركه على ما يظن
ويتركه **قوله** لو عرف متعلق بغيره او ثبت له **قوله** والا فلا يخاله باخوة با ان اخذ بغيره او بغيره
بغيره اخذ با اخذ فلا بأس فلا يخاله باخوة واخر رفع امره الى التامع ووقف سنة اربع سنين
بغيره الوفاق بخلافه اولى ينفذ او التعفنه تستغرق قيمته واما ما روي من ان لا يخاله
والتعفنه سنة من اربع سنين اخذه مسارا في الميراث كغيره بحسب الجاهل القيمة التي على حقا بحال القسط
وبحسب المديدان ليس في الامر وبحسب انما تاديه وتولد من امره بغيره حتى يقين وان لم يبق
اذ لم يعرف موضع ماله واما ان عرف موضع ماله فلا يبيع اصله بل يبيع الاصل الا ان كان ثانيا اخذه وخلاه
وان كان عرضا باع وخلاه **قوله** ووقف سنة ثم يبيع قال الامام في المقتضى لا يخاله باخوة ثم يبيع الا ان
كل سنة **قوله** ولا يخلو فانما يخلو الا قبل تقدمه وان اخذت تربت ثم رثت بحسبها وبغير هذا التفسير
يبيع تعسفا فانما يبيع لانه فلا ما معنى لا يخلو لا يترك كذا جهة اذا بيع **قوله** واخر تعفنه اذا
بانه لا يخلو اخذ تعفنه لانه انفق عليه من بيت المال او مات او حبس او غيب بانه لا يخلو
معيه حمة نسبه **قوله** ومضى بغيره وان كان له كتب اعتقته او مضى بغيره الا ان كان
انما كتبت اعتقته قبل الاياق او بعده لانه ينتقم ان يترك تعسفا بغيره الا ان كانت مبيعة مقبولة بغيره
او قاله ربه او اعتقته الى اجل **قوله** وله عتقه وهبته لغير ثواب والمال عتق الا ان كان ثمره في القبر
جله في المجهول وله هبته لغير ثواب واما الثواب فلا لانه خاليع هذا اذا لم يبق غنما خالها راي
على القطاران واما ما انفجارات فلا تجزى الا الاخر من سلامة **قوله** وتعلق عليه الحدود وتعلق على باقي
الحدود اذا رثه حد واداش في الميراث واداس في الاخر حتى يفر سيرة ماله في يتوهم هذا ان يتوهم
ان السيرة هو التوهم عليه الحدود ونهى التوهم **قوله** ونهى ان يسله وحصل الاخذة باق في الظاهر
لانه لما اخذه التزم تعسفا بحسبته ان من اخذ اباها ثم اخذ اخاه بعد ذلك بانه يضمن **قوله** الا خوف من
لا يضمن ان يسله لا يخلو من الابي لانه خلاف على نفسه ان يقتله او يضربه والخلع لا يخلو فلا
يضمن **قوله** يستلج فيما يعطيه فيه تشبيه لا جادة الغنم خاليع من استلج الابي في الذي يعطيه فيه
عقب والميراث من استلج الرضول لا يبيح في الذي يعطيه او يعطيه جانه يقين سواء علم انه ابي او لا لان العبد
والخلاء اموال الميراث سواء وان لم يعطيه مثله فيه وان يعطيه او يعطيه وسلم هو تعليم الاجرة بقطر
الا ان يبيح لا يبيح ان ابي من الميراث اذا حق لم يعطيه وابي منه فلا يضمن بغيره وان لم يعرفه واما ان يترك جانه
بغيره وان لم يتركها وحلف ولا يفرق ولا يفرق كنه ابي وفي الميراث روايتان بحلف ولا يخلو فلا يضمن
بغيره انما حال من التوهم منه وهو يرجع الى اخذ العبد هذا في ان كان ابي وان كان الابي من ميراثه
بلا ضمان عليه الميراث اذا ابي العبد الميراث بعد الميراث فلا يفرق الميراث ويضمن هذا في الميراث استعد
ماله في يملك الابي ثم انتقل للميراث **قوله** واستحق سيرة بشاهدين او سبعة ابي سيرة
بعد وبيع لانه مال الميراث يستحق بشاهدين ويحلف ويحلف وان لم يفرق غير شاهدين يرجع الى ان يبيع فلا يبيح
وتولد بغيره لو شاهد وامرأتان او امرأتان **قوله** واخذه ان لم يفرق الادعاء وان لم يفرق
الا بي سيرة ان لم يفرق الادعاء واخذ الا بي سيرة ان لم يفرق الادعاء وتكرار صدقة الا بي اذا ادعى
انه لم يفرق من مزاج جانه يخاله بركة وتكرار صدقة الا بي والتكليم والتكليم ان يقول الامام
هو ضامته ان تلف اذا ادعى الاخذة وان لم يفرق الاخذة (ان الابي ان الاصل اذ لم يعرف مسعى الا بي
والا لم يعرف ضامته ان ظلم الاصل واما ان خاف ضامته فلا يبيح بل يبيح مع التوهم وطرحه ولا يخلو له
الغسل ان كان له اصل عدل فلا يشك ان لم يفرق وان لم يفرق بعد جماعة المسلمين لم يفرق على نفسه

ولا يفعل ما يشاءه لان البيع قد يباح لاجله او لاجل جليته لان سيف الخيل كان يباع معه
في يمينه في غير مجلس القضاء وهو كذلك خلافا لان شمس وتيمار الخيل لانهما لا يباعان
لتيمار ولا يباعان معهما اذا اشترى العدل او يباع ثم مات او خسر في البيع لم يباع له والخيل
لو اشترى منه باذ اخلاص هذا العدل في غير **قوله** وكذا لا يجوز للقاتل ان يبايعه او يبايعه من انما
من ان قد يبايعه بموته **قوله** وابطاعه وكذا لا يجوز له ان يبيع مع احد لانهم يفتنون منه حينئذ
او طمعا في الخيل فعلا كماله بعد الباب **قوله** وحضور وليته الى التخلع وكذا لا يجوز له ان يبيع في
ليلة او لوليته التخلع وهو الجمع الا ان تكون الوليعة نكاحا فلا يفسد بها ان يشاء او يشاء ترك
قوله وفي رواية وكذا لا يجوز له قبول الهدية ولو عداوة على الهدية كما اذا اهدى مديسار مفا
لا وخابه بثلاثة او اربعة فلا يجوز لان التمس تيمار الى من اهدى اليها اربعة السلام يجوز ان
تسخره خصوصه المشهور خلافا لما كانت عنده خصوصه امرأه وقيل ان خاله فلا بأس بالهدية
من قبل الهدية يباح مع المحرم كانه لذل نفسه اليه وكذا ان يقبلها لا يقبلون الهدايا اذا كان المحرم
اراد ان يعينه اذا نزلت به نازلة ما يقتضي له بغير المشهور او يستلحق ويشتد اليها انما
والهدية فلا يفسد بها الرشوة الهدية يطهر تور انقلب اهدى عمر بن عبد العزيز ووافي وقيل
له ان سوال الله صلى الله عليه وسلم بغير الهدايا وقاله هدية له ورسوة لنا قبول الهدية من خطيبه
على الله عليه وسلم وسيلوا ويشتغلون العمل والرشوة باسم الهدية **قوله** ولو خابا عليها ولو عدا
من القاض على الهدية **قوله** الامر قريب الا ان تكون من قريب بانه يبايعه منه ومن للهدية اقبلت القبول
به القضا والقبول من امر اعماع **قوله** وفي هدية من اهداها قبل الولية وفي جواز قبول هدية من اهداها
هذا قبل الولية وعدم قبوله فولان عدا تهان يهدى قبل ان يكون فاضلا واهدره بعد الولية
في جوارته القبول لانه يهدى قبله او لا يجوز فيه فولان من غير ترجيح منهم من قال منع ومنهم من
قال لا يمنع لما كان عداوته له قبل الولية **قوله** خرافة حكمه في منية وفي خرافة حكم القاض في حال
منية وعدم خرافته فولان اذا كان القاض يمتنع من غير له ان يحكم به العشي او لا يكره فيه فولان
من غير ترجيح ذكر الباع كماله في اداء السؤال المسمى **قوله** او متكلا وفي خرافة حكم القاض متكلا
وعدم خرافته فولان ان يكره القاض ان يحكم وهو متكلا او لا يكره فيه فولان من غير ترجيح **قوله**
والزام يهودي حكمه بسبخته وفي خرافته الزام يهودي حكمه في يوم سبته وعدم خرافته فولان
المراد اليهودي يستكون في يوم السبت لا يبيعون شيئا اذا وقع بينه وبين مسلم منازعة في
السبت هل يكره للقاض ان يكره المراد اليهودي الخروج بعد ذلك اليوم حكمه او لا يكره فيه فولان من غير
ترجيح مفهوم ان النصراني ليس كذلك وقيل هم كذلك في حدهم **قوله** وتعدى بجملة لغير وفي
خرافة تحريك القاض في مجلس فظا به لاجل غير وعدم خرافته فولان المراد اذا طافت نفس
القاض هل يكره ان يتعدى في المجلس بل يقوم او لا يكره ذلك بل يتعدى حتى يزول عنه نفسه
ايه فولان من غير ترجيح منهم من قال يتعدى حتى يرتفع الهم والغم ومنهم من قال يقوم
قوله ودوام الرضا في التحكيم للحكم فيه فولان وفي اشتراط دوام الرضا في التحكيم الى الحكم وفي
عدم اشتراطه فيه فولان هذا امر غير شبيهها قبله في الخلاف فقط لا غير في هذا فولان وامر غير
دلاولا مشابهة يشهدا تقدم وحاز تحكيم غير حكم الى امر هل يشترط فيه دوام الرضا الى بقود
الحكم لا رضاء مشترك بينهما في قبل بقود الحكم من اراد ان يخرج فيخرج وقيل لا يشترط رضاهما
بل رضاءهما بالعرف ولا يبرأ احدهما ان يرجع وخوله الحكم به ام الى بقود والشرع الحكم
وقال في فتح الجليل الى بقود الحكم وضعف الاخير والآخر المذهب قولنا وفي **قوله** ولا يبيع

ولا يبيع

خوته معلوم ان لم يكن معلوما يدخل القاض على الناس **قوله** وفيه القاض يوم كثر من قبله
خسر انيل **قوله** وانما اذا حاجبه وجاز للقاتل الخدعة حاجبه ان يجوز القاض ان يتخذ انسانا يبيع من ليس
له شغل عنده وكذا لا يجوز له ان يتخذ جوابا يبيع اذا اجل ولا حاجته له عنده **قوله** وكان يوايه
جب ولا يفسد في ليس كل حاجب يوايه وكان المحسن من الله عنه يبيع على الفضل الاعوان فليفتنوا
القضا قال لا بد للقاتل من السلطان من زرة **قوله** ويرى المحرم من ربه والقاض فيجب ان يبيع في حقه
معي من استعبد ان اذا اول القاض بطله يبايعه من استعبد يبايعه فيهم من يستحق للاطلاق
الطلاق ومن يستحق الايقاع لبقائه **قوله** ثم في الاوصياء يبيع من كل من موافق منهم ترك
ومن لا يكون ما موافق عزله وان استل الامر سلطان **قوله** وما ل طفل ثم جاز للطفل ان لا يبايع له ولا يوصي
ليولي عليه **قوله** ومقدم ثم قال ثم يبيع مقدم القاض الذي قبله من كل من موافق تركه والاخر لم يترك
يبيع القاض لا يبيع والشارع يبيع من يستحق البيع ويبيع من يستحق الايقاع المقدم بالبيع من اطاق
من القاض **قوله** وتذكر من يبيع معاملة يبيع من يبيع القاض يبيع معاملة ليتيم بان قال لا يبيع من
احد ولا يبيع من احد وتذكر السبب لا يبيع من احد ولا يبيع من احد ويكون من علمه
بمر دود **قوله** وتذكر من يبيع من احد وتذكر من يبيع من احد وتذكر من يبيع من احد وتذكر من يبيع من احد
هذا اليه **قوله** ثم في الخصوم او في من يبيع من احد وتذكر من يبيع من احد وتذكر من يبيع من احد وتذكر من يبيع من احد
القاض انفسا كطالب عدلا في بيعه كونه عدلا شرط لا مستحبا يكتف الدعي ويكتب الا انكار
ويكتب المدعي والمداعي وانسابهما وما شاهده من الشهود وما حكي به الامام والشهود وكان
لرسول الله صلى الله عليه وسلم خلاف وفي انبا كماله في شغل غش ومنهم ابو بكر وعمر والنفق يعظم
او غير وهو صلى الله عليه وسلم لا يكتف عدم الكتب مدح له ودم لغير كخرق ونصب المزب في
عنده من ترك الناس لغيره بالقول وبغيره وينبغي ان لا يبيع في الناس ويسئل ايضا في مواضع لان
ثم يسئل في مواضع قد يقع في عدو ويجزى في حبيب ومدمم **قوله** كما جعله يبيع في
فيه واحدة وقيل لا بد من اثنين **قوله** واحق الاعمال او شاورهم او احق القاض الاعمال القاض
بهم بدينهم وعالمهم وجمعهم ونظرهم ومعيتهم انار من مضي واحكام من مضي هكذا يبايع
رضي الله عنه لا يبايع اربعة من الاعمال من يشارهم ولا يبايع طاهر كلام الشيخ التوجع والاكثر على
مستحب الساطع وعنده في زمان لا يجوز اخطارهم لان الاختلاف يخلط عقله ولان يبيع اذا
اذا احقرهم وقال رايتا من يبيع القاض اذا احقرهم انما احقر من يشارهم كانه لم يشار
قوله وشهود واحقر القاض شهود الذين يشهدون ما قال المحصل ليل يبيع وارم يحضروا
ما قال فلا يحكم بل يبيع القاض القاض ان يكون هو شاهدا واذا احقر الشهود واشكل
المسئلة على القاض هل يسئل القاض الشهود على وجه تلك المسئلة ام لا لان الشهود يفتنون
بلا ثبات المسئلة فيهم فولان **قوله** ولم يفت في خصومة لو قال لا يفت في خصومة اي لا يفت القاض
في مسائل الخصومة في بيع اليه واما في خصومة لا يفت في بيع اليه يفت هذا هو المشهور ان يبايع
الحكم يفت في الكل مفهوم يفت في العبادات وهو كذلك في المساط اذا كان يدرس مسئلة
وتلك المسئلة مسئلة منصوبة والخصم حاضر هل يبيع القاض او يترك عنده اذا فزع
التعمية اعمى والا يقوم **قوله** ولم يفت في مجلس فظا به صوابه ولا يفتن باذوا فزع ونزل
مضى بل لم يكر جورا كسلف وتذكر لا يجوز للقاض ان يبايعه سلفا من احد قال الشارح سلف
منه واد ماله فوايه اي لا يبايعه احد منه سلفا لان عدم ماملة الناس واما قوله ولم يفت
القاض شيئا لنفسه او لغيره في مجلس فظا به طاهره الوجوب لم يمنع ذلك لان ذلك يشهد

في يوم حدش

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المفت

[illegible]

كسرة لغة وتلفظ حجة من الميزان لا يدعى صاحب الحق لا يملك الغلبة **قوله** وسعادت بلاج
 وبها سعادت اولم يباشر سبابة السعادت خفة العقل بصره بضع بالما جن هو ان لا يلبس ما جعل
قوله ولعب نرد لم يباشر لعب نرد طاهر اخذ بغيره لا لم يشترك هذا الامن وشرطه الشطر
 بخ النرد وكذا **قوله** ذو مروءة مزا نعت اوضح بعد خبر اخرج صاحب مروءة اى صاحب
 انسانية الا انسانية تكون بتركه لا يلبس به الاراء مروءة من الدين المراد لا ترك كل ما يلبس
 به وهو صاحب انسانية فانه تقبل شهادته وادله بترك فهو حجة به شهادته وان كان ساجدا
 كما اذا كان مشيا بلا نعل وتزاد النوبة الطرية وتزاد الاكل السوي وتزاد حلقه الطبخ وكذا
 لو بعض الناس لا رد لا يدل على عدم الجبالى وتزاد النوبة السوي والظرف وتزاد النوبة السوي
 ويشترى النعم مخافة ان يسوق او لا جل حبه المال هذا كله اى لم يفعل على وجه التواضع واما ان فعله
 جلايى وتزاد ان فعله للضرورة جلايى **قوله** من كان يلبس ثيابا لا يلبس بها الجمع من تعبها لجمع فذلك
 حجة به شهادته **قوله** وسامع غنا والى يسمع الغنا فهو حجة به شهادته الغنا بالخير والجمع
 وده واما الغنا بالفتح والى فهو النعم وسامع غنا وهو ان يسمع غنا على ما اغنى
 عنه ماله وما كسبه وقال ويلتفع الايات والنذر قوم لا يؤمنون اى وما تنفع الايات والنذر قوم
 وده يلبس من كان يدعى الجلود فهو حجة به شهادته وتزاد ان لم يفعل ذلك تواضعا ولم يكن من فعل
 اياه واما لا جل ذلك فلا يلبس **قوله** وحيلة ونساج وتزاد ان كان نساجا فلا تقبل شهادته هذا
 به بعض البلاد واما ما توفى من الايمان فلا يكون حجة **قوله** اختيارا اى لا ضرار هذا راجع الى ديانة
 وحياكة واما اذا فعلها فلا يظهر وكما يعرف بلبس وتزاد اذا دخل فعله اياه وفعل ذلك
 كسره فبعض **قوله** وادامة شطرنج اى ولم يباشر اذامة شطرنج **قوله** وان اعمى في قول العجز
 مسك عاقل اى لم يلبس واركض اعمى يشهد وتزاد الاقوال يقول سمعته يقول كذا ولا يشهد
 بلا جعل لانه لا يرا خلافا فزاد لا يشهد الا على سبب الخلاف هل تمس اعمى حجة اى لا عندنا
 عند غيرنا لا تمس اعمى فعل لو كان اعمى يشهد وتزاد ان لا جعل يقول رايته يفعل **قوله** وليس
 بمفعل لانه ما يلبس ما يبرغ من الشرط شمرع بالواو ليس بمفعل واما المفعل فلا تقبل شهادته
 دته الا بما يلبس كما اذا قل سمعته يقول لزوجته انى طالى او قل رايته يقتل او قل واسمعت
 يقول يلازاة او رايته هذا يغصب كذا فانه يشهد به هذا قال المسمى بمفعل واما المتفعل فلا يشهد
 وهو ان يبطر لانه لم يعمل كذا بل يبطر بالحدث عذرا اذ اركم بالانقلاب **قوله** ولا يتخذ
 القربى ليس متناكدا القربى من قرب جدا فلا يشهد به كذب وان عا يشهد لانيه وانيه وانا
 وان بعد ان التهمة ثلاثة ما يعنى الجملة شهادته لنفسه وما لا يعنى اجماعا كاشهادته لاهل
 بلده او لاهل قبيلته وما اختلف اهل فيه هل يعنى اولا بمذهب المختص تعنى **قوله** كذا وانما
 فلا يشرح جنس شمل الاب والجد والجدات **قوله** والى وزوجها زوج الاب ووجه الاب وظاهر كلامه
 يشهد لوالد زوجته ومنع منهن الاب اليسى **قوله** وولد وان سئل كبت وزوجهما لا يجوز
 شهادة الابوين وان سئل الاب كبت وان سئل فلان يشهد لهما وزوجهما وزوج البنت وزوج
 الولد البنت تدعى الوالد والجدات **قوله** لغيره بغيره زوجها **قوله** وشهادة ابن مع اب واهله
 اذا شهد الولد والاب لواحد يشهد بهما واحده اى يلغى الاخر ينه ان اراد ان يقول قول
 الاخر ولم يعمل خلاص وانما العمل اذا شهد اب وابنه ما شىء اى انما هذا **قوله** ككل عند
 الاخر التشبيح بينهما لا يغا اى كاشهاد كل واحد منهما على الاخر اى اذا اكل الاب حاشا
 وشهادة الاب عنه مغايات وتزاد العكس **قوله** وعلى شهادة الاخر اى ان يشهد احدهما

ابن عباس
 جوابه
 وشهادة ابن مع اب خلاص
 ما به جبر العمل

على شهادة

على شهادة الاخر او على علم الاخر كالعقد **قوله** او حقه وتزاد اذا شهد احدهما على حق الاخر تلغى
قوله بخلاف اخ لاخ اى من يخطى اخ يشهد لآخر فانه يقبل والى يخطى ميرزا فكل امرئ من مال او كذا
 ميرزا الا يختصن ابو العباس سلا وابو الحسن توفى من الميرز هو الذى يبلغ العقوبة انتهى الخط
 ح والعقوبات والزهد والورع وهذا خلاص ما بالرسالة فلا بد ان يكون من شهادته الا ان يكون
 لا فيه ظاهر وان لم يكن ميرزا ويحتمل ان يكون المراد بالعدل الميرز يكون واما ما هو **قوله** ولو شهد
 بل روى كان التزكية **قوله** وتاوت اى لا يخطى لانه لا يخطى لانه يشترى بشرى الخيم **قوله** حاجي
 ومولى (ذكر) الاخ لا يشهد لغيره الا اذا كان ميرزا كى تخطى لا يشهد به لانه لا يشهد
 الا بغير استعانة الا ان يكون ميرزا ظاهر كل عام عياله او لا التوقيع اذ لم يكن عياله واما ان كان
 عياله فلا تقبل شهادته لانه لا يتم وان كان ميرزا كان مولى وتزاد المعنى لا يشهد لمعتق الا ان
 يكون ميرزا وبه تيسر الشارح هذا **قوله** واما ما هو **قوله** ولا يخطى ولا يشهد لاهل طهره الا
 ان يكون ميرزا ولا تقبل **قوله** ومما يوضح غير ما وضعت وتزاد الشريعة الملبس ولا يشهد الا ان يكون
 ميرزا ولم يجرى حال الملبس ولا ماله اى لا يشهد به لانه لا يشهد بغيره **قوله** واما ما هو
 وكذا اذا اشهد ثم زاد حاشا لا يشهد به لانه لا يشهد به لانه لا يشهد بغيره **قوله** واما ما هو
 ميرزا ولا يلبس قبل **قوله** او تافى وتزاد اذا شهد به لانه لا يشهد به لانه لا يشهد بغيره
 شهادته الا ان يكون ميرزا والا فلا **قوله** وذاخر بعد شد وتزاد الا ان يشهد بغيره
 وقال لادى او قل شككت ثم قال بعد ذلك ذكرى بانه تقبل شهادته به اى ان كان ميرزا والا
 فلا تقبل **قوله** وتزكية وتزاد لا يركب الا ان يكون ميرزا **قوله** وان بعد التزكية تخون وان بعد لو قل
 وارجح دم لا جوى من الدماء وغيره من التزكية خلافا لميرزا لا يركب الا ان يشهد به لانه
 ما الا ان لا يخلج الى التزكية **قوله** من يعرفه وتزكية حاملة من انسان معروف بالعدالة
 عند القضاة لا يركب الا ان يعرفه القضاة بالعدالة **قوله** الا ان يعرفه الا ان يشهد به لانه
 يب جانه يركب من يعرفه القضاة والمركب يركب من يعرفه القضاة **قوله** ولا يشهد ان عدل
 رضى هذه كيفية التزكية يقول الميرز ان عدل رضى العدل يدل على سلامة دينه والرضى
 يدل على سلامة من الغفلة قال تعالى واشهدوا ذوق عذابي فقال من رضى من رضى
 اى ظاهر كلامه لا بد من لفظ اشهد **قوله** من عرفه وتزكية حاملة من انسان فليكن
 رضى لوجه التزكية والجدل لا يرضى بعضهم برك بما يكون **قوله** لا يتدع هذا تيسر بعض
 وهو ان لا يتدع اى لا يستترع رايه **قوله** معقده على طول عشرة والمركب معقده على طول حبل
 لانه لا يركب من يخطى العشرة المخالطة من يعرفه او بالجملة او بالعلم لا يركب من لم يخطى
 والعشرة القليلة كشمس ونحوها جارية بها **قوله** لا يسمع المعتمد على سماع **قوله**
 من سوف او حلتى لا تتعد وتزكية حاملة من اهل سوف واهل منزلة لانهم اذا تركوا تزكية
 بتلك رايته لو كان رايته خير لغيره اهل سوف واهل بلدة الا ان يكون عذره وهو
 ليس من اهل سوف ولا من اهل علم من يركب فحينئذ يركب غيرهم **قوله** ووجه ان رضى
 رضى التزكية ان رضى ليس هناك من يركب الا اثنان اثنان بوجه عليهم التزكية ان رضى
 هو المراد شهد شاهدان وهما رجلا يعطيان ويحلفان ايضا ان لم يركبا فلا يقبل
 الحق واجب عليهم ان يركبا ههنا نسخة البسطة وبه بعض النسخ ووجه ان لا يقبل
قوله يخرج اى يفلح حى حليى الجرح ان يغير كما اذا شهد شاهدان وهما رجلا يعطيان
 فلا يشهد بالفسق ويحلفان ايضا ان لم يركبا ههنا اخذ ما لا يعنى وجب عليهم ان يركبا ههنا

ما لا يشهد به الا الميرز

١١٢

التزكية وما به جبرها

المبدون ومجهوم يشهد حضر المبدون انهم يرون ذلك ما نفع وان كان منع ولو قال الشيخ ليدون فيقول
اولي خبره بالحدوث قال مله احد ان يوتي بالعلم على انه عليه وسلم قوله بخلاف ان سمعوا من غيره بخلاف
سمعوا من غيره اذا لم يوت به وسمعته بقوله او جلت مع وسمعته في لوميه وتكرره كما اذا لم يوت
به ورايه يفعل هذا هذا جائز لا يستبعد والشهادة مقبولة التي يستبعد ان يقصد الشاهد قوله لا
بالج كثير هذا مثال بان لقوله ولا استبعد ان لا تقبل شهادة سائله بل كثير المراد اذا شهد السائل
بما سأل كثير فلا تقبل شهادته لانه يستبعد ان يتذكر الاغنية وشهد البقي معصوم يشهد به الغليل وهو
خذله ومعصوم ان كان يقرب او لانه لا يستبعد ان يتذكر الاغنية من يسل او يسل الاغنية
كلاهما والامر بخلاف من يسل ولا في الغنى بل لا يستبعد ان يتذكر الاغنية بل لا يستبعد ان يتذكر الاغنية
ان كان لا يسل الا اذا اعطى قبل ذلك روى عنه الله او يستل الاغنية عيون الناس وجوههم
لا يرد شهادتهما وان كان يسل احد اورد شهادته كما هو كلامه يستل بحسبه تركت كما اذا وجبت عليه
دينه وسأل لاجل ذلك او غير المصيبة قوله ولا ارجح من كونها ولا تقبل شهادته ارجح الشهادة
فبما يشهد به الى نفسه وذلك كشهادته على موروته المحض بالزنى او قتل العمد المراد اذا شهد على
موروته المحض بالزنى او شهد عليه بقتل العمد بلان شهادته لا تقبل لانه يتعمد ان يرد ان يقتل ويرث ما
واما ان يرد من عصبه بغير شهادته لانه لا يقبل وتزله ان لم يرد عدا بل خطأ لانه يقبل شهادته وقوله
خلف ادخل ارجح حرق المختصون كالشعر ان يسل مع الا شيل قوله الا اقبى ان الادا شهد
على موروته البقي فانه يقبل شهادته اذ ليس هناك ما يرد وقيل لا يقبل ركائز تعقبت عليه لانه يتعمد
اذا قتل يستمر مع من ينفق قوله او يقتل من يتعمد ولا يتم فلا تقبل شهادته المراد شهد ان يسل
هذا العبد وكان هذا الشاهد من يرتب به ومع من لا يرتب الا ان لا تقبل شهادته لانه لا يسل
يرتبون بمثل هذا وان كان قد يموت قبل العبد او بعده وان كان قد يموت قبلا او يتحمل ان يموت ولم او
ليد يتركونه واما ان يرد من عصبه بل كان مع وجال فلا تهمه لا مستورا درجته قوله او يدين
لمدينه وتزله اذا شهد بدينه فلا تقبل شهادته المراد ان كان له عليه دين وشهدت بان له
دين على اخر فلا تقبل شهادته لانه لا تهمه ان ادرك اذا قضاه فضاك طاهره كان المشهود له ملبا
حل الاصل لم لا ويرى غير ار كان ملبا فلا تهمه تقبل لانه اطاع هذا ولم يصبه يقضيه قوله بخلاف البقي
للمنعوق عليه بخلاف المنعوق فانه يشهد لمنعوق عليه ولا ينعكس المراد ان كانت تمنع على انسان فانه
تشهد له ولا يشهد له لانه ينهم كافر يربوا اجنبيا الا اذا اقيم ان انقطاع النطق فلا تقبل كما
اذا اراد ان يكون قوله وشهادة كل الاخر وان يجلس بخلاف شهادة كل واحد منهما الا في
المراد شهد له زينة وشهدت له جلا باس وان يجلس واحد فلا حرج في مجلسين سواء على جوار واحد
او على مجلسين اتفق جميع الجوار او اختلف هذا ذهب وهذا ذهب ايضا وقوله والقابلة
بعض لبعض جارية وبخلاف شهادة القابلة بعض لبعض جارية اذا وقع العمل بكون على القابلة
فان القابلة تشهد ببعض البعض على المحاربين فان شهادتهم تقبل سواء شهدوا في الاموال او في الدماء
وان كان في شهادة عدو الضرورة كما تقبل شهادة الصبيان للضرورة كما قبلت شهادة النساء
فيما لا يطاع عليهن جلا للضرورة قوله الا المحلوس الا كعنه من لا تقبل شهادة المحلوسين من بلاد
البلد جلاهم الا من من بلاد البلد اخر وشهد بعضهم فلا تقبل شهادتهم الا اذا كانوا مثل عبيد
في البلد فان شهادتهم بعضهم تقبل لانه اذا كثروا ارتفعت التهمة قوله ولا يشهد له بكثير وبكثير
بوصية من المواع او لا تقبل شهادة من شهد لنفسه بمال كثير وبكثير او قليل للمروية
كما اذا قال شهد ان فلانا وقت الذي يموت اوصى بهذا واوصى بفلان بكذا فان شهادته مردودة

له والبيان

له والبيان اذا كان ان شهد به لنفسه كثير التهمة الشهادة اذا رد بعضها التهمة رد جميعها
واذا رد ما رد للتهمة رد ما ردته التهمة ومضى ما لم ترددها اذا شهدوا احد بالحق والكل يرد
الحق لانه لا يثبت الا بعد ان يخلص ويخلص المشهود له بالمال او يخله قوله ولا يقبل شهادته وان لم
يكن ان شهد به لنفسه كثير اقبل شهادته لعل ويخلص المشهود له ولا يخلص الشاهد لانه يتعمد
وهذا بخلاف غير الوصية ولا يقبل وان كان قليلا والوصية ارضا قليلا يقبل للضرورة لانه قد لا يخفى
هناك من شهد ان يخل ان يموت قبل ان يشهد به المسئلة اقول الصواب بطلان عدمه مشكك
المروية من القليل والكثير المشهور مله المختص فانه كانت الوصية مكتوبة او غير مكتوبة وهو
كلام المدونة وان كان الجاني قال البين وهذا اذا كانت الوصية مكتوبة واما اذا كانت غير
مكتوبة فلا تقبل لانه لا يسل ولا ارد جمع بشهادة بعض العاقلان بقصو شهود القتل ولا تقبل
شهادته ان دمج الشاهد على نفسه بشهادته وذلك كشهادته بعض العاقلان المراد شهادته
هنا ان كان قتل فلانا وخرج الشاهد من حضر عاقله فلامر القاتل فانه لا تقبل شهادته لانه لا
يهم يتعمد بانفع ارادوا دمج الذية عن انفسهم قوله والمعديان المعسر لربهم وتزله شهادة المد
بان المعسر لربهم ان يرد ان شهد المدعيان المعسر لربهم الذي اراد ان يرد على اخر فلا تقبل
شهادته لانه يتعمد ان يرد عن نفسه لانه ان لم يشهد له ضيق عليه هذا اذا لم يثبت العسر واما
ان ثبت فانه لا يقبل قوله ولا يثبت على مستقيمين ان كان مما يبنون فيه ولا تقبل شهادته مع
على اني كتبت البقوى منه ان كان له مما يبنون فيه المراد اذا جاز ان يسل على علمه وقال جليل
بالطلاق لا حكم فلامر ثم كلمه بعد ذلك ان يثبت بعد الشهد فلا يشهد عليه العلم لانه يبنون
بين بان شهد عليه فلا تقبل شهادته قوله وان يرد من يبنون مما يبنون عليه وجب عليه ان يرد
الى الحكم والا فهو جاسس قوله ولا ان شهد باس تخلف وقال ان يثبت له واما ان اشترى بدينه
فان شهادته لا تقبل يقال له ثبت انك اشتريت من فلانك وقوله انك ان يثبت له هو الموثوق به الشهادة قوله
ولا ان حدث بدينه ادا ولا تقبل شهادته ان حدث بدينه بعد ان ادرك شهادته ثم طعن بدينه بعد
ذلك وقيل الحكم سواء اقبض مما يبنون او لم يبنون كما اذا قتل انسانا فلا تقبل شهادته بل ترد واما
بدين الحكم فشهادته ماضية لانه لا يبنون الا بعد ما تقدم مثله لان عاقله يبنون الاول لا يبنون الا اذا ظهر
قوله بخلاف التهمة من منعة فلا تقبل كما اذا شهد لامرته ثم تزوجها بعد اداها وقيل الحكم فلا يضر
لما اذا عرف ينسب كالحا لسبب التلخ فانه من سبب التلخ قوله ودفع وبخلاف التهمة دمج فلا تقبل
كما اذا شهد مثله وخرج اخر ثم شهد الشاهد بالخرج ان فلانا قتل فلانا والآخر جرحه من عاقله فلامر
القائل فخرج ثاب لا يقبل يدفع الجرح الذية عن نفسه قوله وعداوة وبخلاف التهمة عدو ولا
تتم كما اذا شهد على انسان ثم حدث ينسب عدو وعداوة بعد الادا وقيل الحكم فلا يضر لانه اذا شهد
فلامر ولا علم على مثله ولا تقبل شهادته عالم على مثله العلم لا يشهد على العلم لانه انشد القام
لخاسدوا والحاسد كالم فلامر لا يشهد فلامر بيمين التورن وملك ابردينار وعرا عبد سرى الله عنه
انه قال خذوا العلم من وجدتم ولا تقبلوا اقوال البغاة بعض على بعض لا يبنون بغيرهم ولا يبنون
بم التيسر والزمية البسطة وبعض من قوله على مثله ان يبنون بها واحد وان علمها واحد ففقه
بقي نحو نحو نحو نحو والابلا من جنة والعمل على خلاف مله المختص وانكره جع او قال الله
على انما يشي الله من عباده العالموا وبه الحديث يحمل هذا الذي من كل خلف عدوله لعل هذا اذا
ثبت يشهد عدو قوله ولا ان اخذ من العاقل لا تقبل شهادته ان اخذ من العاقل من اخذ (الهدايا من
العلم يشهد به يلمحه هذا من العمل الذي يجمعون واما الذي لا يجمعون ويصرون فلا يسل لانه لا

الحكمة
اول ما انشا الله في خلقه من اجل ان يبين ان الله تعالى
هو الذي خلق كل شيء وانه لا اله الا هو
والله اعلم بالصواب

فيما في حال النسيان فانه يبين ان الله تعالى
هو الذي خلق كل شيء وانه لا اله الا هو
والله اعلم بالصواب

وحيثما وجدنا في كتاب الله تعالى
من احكامه ما لا يوافق العقل والشرع
فاننا نعلم ان ذلك مما افترق به
الافكار والاشواق

فيما في حال النسيان فانه يبين ان الله تعالى
هو الذي خلق كل شيء وانه لا اله الا هو
والله اعلم بالصواب

وحيثما وجدنا في كتاب الله تعالى
من احكامه ما لا يوافق العقل والشرع
فاننا نعلم ان ذلك مما افترق به
الافكار والاشواق

و فرأى الضيفوم بالانسان
عقصر وانما حكمته او عرفه

[illegible][illegible][illegible]

114

[illegible]

مع او رث الزرع من بذر الماشية
 يغير منه ما قبل بذر في
 مبادي استغلال الارش
 دية على ما تراث وذا
 والحاكم لنفسه لا يعقب
 رسمه يخرج مفدا مشقه
 والنت ان فقت قبل
 وجهت مع يكي مفدا
 غدا لم يستل
 اد فالحق من يغني
 لواليد الرش
 لغيره او رش
 والفاخذ الوارث
 ان انما اغتسل
 مع يعم او زعيم
 بالكم به مال
 والاعدا العدا
 يبال حسب
 والاحمر لا
 بل كسيت
 فبما ابيد

[illegible]

6493

[illegible][illegible]

اودیه امر

[illegible]

مجلسه

والبحر

[illegible]

[illegible][illegible]

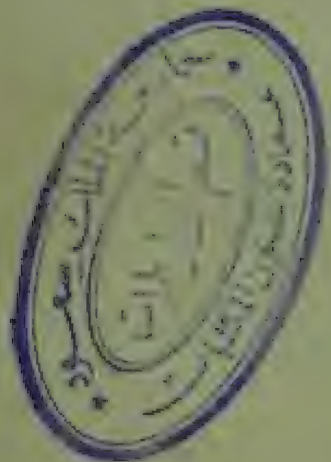
لا ارجو ان يكون

[illegible]

يوم

نصفه فله نصف الدية وان كان له قبله تلك الدية وان كان له من قبله نصف الدية فله نصف الدية وان كان له من قبله نصف الدية
 الدية بالدية والدية بالدية وان كان له من قبله نصف الدية وان كان له من قبله نصف الدية وان كان له من قبله نصف الدية
 فدية هب واولاد ذلك لم يقد عليه ولا غلب قوله وحده مع ذلك الجمع بينه وبين ان تقدم ادعاء ان يبيع
 سمع او يبيع او ذوقه او خلاصه او ينفق فدية هب بلانه يصدق والزوج يمتنع قوله والضعيف من عبيد ورجل
 ونحوها خلفه فقيس ودية العيين الضعيفة خلف ودية الرجل الضعيف خلفه ونحو الرجل واليس كالدية
 عديدة غيره البراد خلواته عينه ضعيفة اورجاء ضعيفة او يده ضعيفة وهو كقبح الضعيفة في تكميل الدية في الخلف
 وبالفقد في الجمع بمعنى ان كل خطا يوجب منها ما يوجب في السليمة وان كان كذا يقتصر منه تقدمت فدية
 المعصية كرجلها قال من عيب جنس عليها وضعت لاجل ذاك السواد جنس على عيب او يده او رجله ضعفت لاجل ذلك
 الجنابة ثم جنتا عليها او بعد ذلك فهو كقبح في الدية في الخطا والرجل يباح ذبته الجنابة الاولى والاولى
 بالذبح لا يخذ الا ان يمتنع من دفعه مثلا الجنابة الاولى ضعفت النصف واخذ نصف الدية ثم جنتا عليها واخرجه
 يباح نصف الدية قال كقبح في الدية وانقطع قوله وكذا الجنابة الاولى على عيب او يده او رجله جنس
 ضعفت لاجل ذاك قوله وبالسؤال الناقص والدية تجب في السائل الناقص بقوله ان السائل الاخر ليس كرجل بل يبيع
 الحكومة فانه الرسل والدية ظاهر وان كان الاخر وقال بعضهم معناه ان كل سائل ناقص وامر
 سائل الاخر في جميع الحكومة قوله وان لم يبيع النقص ما قطع الحكومة وان لم يبيع النقص النقص الذي قطع
 جميع الحكومة قطع من لسانه شيئا ولا يمتنع منه السائل في جميع الحكومة ونقصت الحكومة قوله فليس الا
 خسر من كذا سائل الاخر في الحكومة انما هذا مع ما تقدم والدية مع ان السائل الاخر ذوق بعينه مع المضع
 قبل العلم اجاب عن سائل الاخر في عيب او يده او رجله في الدية او غلب في الدية ولو تبين لقائم الدية والاكابر مثله
 قوله وبذلك لا من قطع يدا مثلا في جميع الحكومة قوله او الساعد من قطع الذراع غير كقبح في جميع الحكومة
 قوله واليمنى المروءة من قطع مفقودة المروءة في جميع الحكومة فيلزم على اليمنى الرجل قوله وسر فخره جدا
 من رفع السراة تضطرب جدا في جميع الحكومة لكونها مضطربة جعا مفقودة ان لم يكن جدا في جميع الدية
 قوله وعيب ذك بعد الحشفة وكذا من قطع عيب ذك بلا حشفة في جميع الحكومة وينبغي ان تكون فيه الدية
 به لان يظانه ويتلذذه واستغنى بتوضيح وجوب الدية قوله وجاب من تلف جاب رجل في جميع الحكومة
 فيعمل الزال السعي فقف ويجعل الزال الجلة النوع قوله وفيه وكذا من نزع كعبه في جميع الحكومة قوله وفيه
 الفصل في النقص الفصل في النقص قوله واجزاءها كذا في الجواهر اجزاءها فله نصفه قوله وفيه
 ازاله الما جز من فخرج البول في عمل الجلاء البساط ورجع ما بين مسئلة الذي وعمل الغلب فانه يفتح الجليل ولم
 ارفعا التهمين في السبيل انشر مستأجر المروءة ثلاثة مسائل في عمل الغلاف ومسألة الخيف وميع الو
 لادة ومنه البول ومنه البول قوله ولا يفرج تحت مهي اجزاءها ولحفها فله عداة وحكومة قوله خلاف
 البقرة بانها تتدرج تحت المهر لا البول لا يفرج الا بالزانية قوله لا يابصع الا اذا ازال البقرة بانها
 فله لا تتدرج تحت المهر بل يباحه العداة والحكومة قوله وفي كل اصبع عشر على اصبع يده او رجلها او يده
 عشر الدية قوله والامنة ثلثه وفي كل ضمة ثلث العشر وفي ثلثة امار ثلث بعير من اللابل وثلاثون من الغنم
 في واربع مائة درهم في الضمة قوله الذي الذي يباع منه في الضمة الذي اخلت بالاعلام في جميع نصف العشر وهذا من مسائل
 الاستمسكان ونظما بعضهم وما استحسن المتبوع ان يعد اربعه فباثنا منها صاحب الوقت يشجع
 بناؤه والنفاس يشاهد والامنة بالاعلام بالخرس جمع قوله وبالصعب الزائدة القوة عشر ان لم يرد
 لم عشر الدية والقران ابردت لو كان في الصبح الزائدة القوة عشر مخالفا سواء قطع عدا او خطا فنفعت
 واحد فلا امر الا ابره ان لم تكن فدية بحكومة ولكن ابردت بمعنى لم تفع مع غيرها واسأل ففقدت مع غير
 ما بطلت ايضا قوله وبكل سر هنر جازوا جيب في كل سر فسر من اللابل الا يفرج ليس لتبليها والبراعيان

مملوكها فانه
فلا عول على ان يملكها مملوكها ولا يملك احد
فانه ينفذ والى لا عقد جريد بينهما وامر بفرق

[illegible]

بالنصب على انه موقوف خال وصدق السارق في حال كونه مدعي الخطأ او نقول صدق مدعي الخطأ بان
مع على انه ثابت اي وعدي مدعي الخطأ من السارق المرد حيث قلنا بالقطع مما تقدم ما لم يرد
سرق وادعائه لم يقصد ذلك السرقه وانما الخطأ جازم يصدق بلا قطع ونحوه عما يشبه ما
قال لانه يدعي ان العبد بالثبوت ماله او حيا عدا لم يمين او حيا السارق عدا لم يمين
او حيا جازم يقطع ونحوه اذا ادعى السارق عدا لم يمين جازم يقطع وهو ميمى وصدق السارق بان قال
او حيا جازم يقطع وتبعه او قاله بعينه سيدك لقايتي وتبعه جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
المتنصر بنكر من سيدك وتبعه او قاله بعينه سيدك لقايتي وتبعه جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
واما حيا السارق حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين قوله او حيا جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
ج السارق المسروق في صاحبه الا اذا كان حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
العالم ودار الطبيب ودار الفقه وهذا ميمى جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
هذا حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
من حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
عشرة معان من حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
كثيرة باللاع ودار الفقه هذا ميمى جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
لا قطع في صاحبه اذ حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
سرق في الحيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
ج و لا قطع على السارق ان نقل المسروق ولم يخرج من حيز مجهول او لم يخرج من حيز
هي المجهول وتوافقه وهو كذا المرد حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
يخرج من حيز المجهول جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
او حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
الواضع ميمى جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
في داره جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
رج المرد حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
ولا قطع على الخارج لانه ان كان الداخل هو الذي اخرج يده فقطع وان التفتيح اوسع
قطع معا جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
على الداخل وصاحبه القاصر ولا قطع على الخارج الا اذا مد يده الى القطع فيقطعها حكمه قوله ولا ان
اقتصر ولا قطع على الخسر قوله او حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
اليه ادعاه لنفسه وخارج حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
او حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
قطع ولولا ان يمينه عليه ما رآه في الحيز وخرج سرا لياتي في يمينه عليه وهو السارق جازم
يقطع قوله او حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
او سرق يمين او سرق يمين او سرق يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
بعض الطريق او سرق يمين او سرق يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
الشبهات قوله او سرق يمين او سرق يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
الغافق قوله او سرق يمين او سرق يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
معلق ظاهر الرسالة ولو كان معلقا لانه يمينه عليه او لم يمينه عليه او لم يمينه عليه
يقطع لانه ماله الحيز قوله الا بعد حصده فبالتب ان كدس يمينه عليه فبالتب ان كدس يمينه عليه

القطع

القطع وعدم القطع ثلاث الامور التي جمع قطع والا فلا يقطع عسونه ولا ان ثبت فقط لا يقطع اذا ثبت
بقطار اذا ثبت السارق الحيز ولم يخرج شيئا جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
ثابت وارجح غيره ما وجدنا من قطع جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
هذا لا يقطع انما الجازم ويحتمل قوله انما الجازم يقطع على واحد منهما ارجح
للعزلة وهو جازم يمين قوله وان التفتيح اوسع جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
وسط التفتيح جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
ثم التفتيح يقطع الحيز والعبد والعقار والشيء الذي اخرج قطع معا
مكلف كل اثنين وانما الجازم يقطع هذا تسمى بالسارق
وقت جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
سرق وانما الجازم يقطع هذا تسمى بالسارق
او سرق العبد عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
علا يقطع حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
يقطع عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
وثبت باقراره ارجح والا فلا وتسمى السرقه لانه حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين
واراد ان يمينه ارجح وثبت حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
بان ارجح جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
سقط عن التفتيح لوضوح جهاب الاقرار او حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
او حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
بعد ذلك امكننا يقطع لسرقه لان لا يراه قد ان موافق جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
السارق ولو جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
شبهه جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
لا يشبهه ان يقول حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
يعني الحية وتكون الحية بمعنى الشبهة كذا في الفران من يمينه انما الجازم يقطع هذا تسمى بالسارق
اليمين يقطع الطالب واراد الملاحقة عليه اليمين يقطع الطالب لانه حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين
قطع لانه حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
يقطع لان الحيا يثبت بكونه يمين والقطع لا يثبت الا بعد ليس قوله او حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين
عليه رجل او امرأتان سرق جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
عليه واحد سرق وحلف الطالب معه فلا يمين الحيا لا قطع لان الحيا يثبت بشاهد ويمين القطع
لا يثبت الا بعد ليس قوله او حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
قطع له حيا عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
قطع واراد العبد جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
وامرأتان او واحد جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
الحال لم يقطع مطلقا ارجح وجب على السارق رد المال لصاحبه ارجح يقطع لانه من الموانع مطلقا
سواء كان عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق
قوله او قطع ان يمينه من لا حيز وجب على السارق رد المال لصاحبه ارجح يقطع لانه من الموانع مطلقا
القطع من يوم الاخذ وان عدا لم يمين او حيا عدا لم يمين جازم يقطع هذا تسمى بالسارق

أخذ

۹۵۵

وحيث لا نفيسد واعطينت نفيسد او غلبت او بدلت اني بالذات ليدخل تحت ويدك واعطيت قوله
وكلما سقنا واذهب ويهون من يقول اسقني والاذن نوري العتيق وكذا بقوله اذهب ونوري العتيق
وكذا بقوله اسقني ونوري العتيق قوله او اعز بالنية بمعنى ابعده قال علي ولا يعز عن شقلا ذرة
او ما يبعد قوله عتق على البائع ارعوه هو واخسره على البائع وعلى الرقيق على البائع
ارعوه هذا البائع وعلوا مشي على الشراء المراد اذا قال ابعث عبدا هذا لجهنم وقال ذر
الرجل ان اشتريته منك فهو ويلم ذلك ان قال ابعث عبدا هذا لجهنم وقال ذر
وقع قبل الشراء ويؤيد حرا يبعد البيع وكذا ان يقول البائع ابعث عبدا هذا لجهنم وقال ذر
وقال الا ان اشتريته منك فهو ويلم ذلك ان قال ابعث عبدا هذا لجهنم وقال ذر
بفله وسكت التضييع عن التفراد لانه يقع منه اذا قال ابعث عبدا هذا لجهنم وقال ذر
اذا قال ان اشتريته منك فهو واخسره فلان يعتق عليه قوله وبلا لا شتره الهامسة ان اشتريته منك
عتق الرقيق بلا شتره الهامسة ان اشتريته منك فباخره ان حارر يحل عليه قوله ان اشتريته منك
بلا شتره الهامسة ان اشتريته منك فباخره ان حارر يحل عليه قوله ان اشتريته منك
بوجبه الضمان واليهون بوجبه الهامسة ان اشتريته منك فباخره ان حارر يحل عليه قوله ان اشتريته منك
يعتق لان لا تسار لا يسلد نفسه لا يقال لما كان البائع باسدا لا يعتق لانه ما لا شتره نفسه فله قوله
والشخص واليهون ولم يولد وولد غيره من امته واراد بعد يمينه ان يعتق الشخص قال وكثر
عتق لمدى واح الولد وولد عبده من امته واراد بعد يمينه قوله من ماله ان المراد اذا قال من
املد حرا عتق الشخص سواء قال ان نصيب امل او عتق لمدى ونحو عتقه وعتق واح ولده
معنى غير متفقها وعتق ولد عبده من امته واراد بعد يمينه وفي كلامه مقال ظاهر حارر يمينه
على حث كفوله ارم افعل ولا فعلى او على كفوله ارم فعلت وظاهر كثر حواصل ما امل لا امل ان
لم يزل حواصل مما يعتق الاولاد من يمينه على حث الا اذا قلنا مشي على احد انقولى قوله والاشا
يتم بملك والاظهار في هذه الاظهار كالتعليق لا يرون فيها الا انشاء ارم يقول ارم فعلت او ارم
ايعمل بل احدى بلاتعليق مثل ارم يقول من املد حرا او ارم ايعمل هذا من املد حرا المراد اذا قال
عبدا الاظهار يعتق هؤلاء سواء انشاء او على وفي بعض النسخ والاظهار او عتقت الاما وهي
مستغنى ايضا لانه يقع من قوله واح الولد فانه شيئا انقيلد اما قوله والاظهار فظالم مبين
قال البساط كالتعليق والاظهار مبتدأ كالتعليق خبره قوله او ارم فيف او عبيد او ما
في اذا قال من حرا او قال فيف حرا او قال عبيد حرا او قال ماله حرا فان الشخص واليهون واليهون
لا وولد عبده من امته يعتقون قوله لا عبيد عبيد بل يعتقون في هذه الاظهار المراد اذا قال
من املد او قال او قال فيف حرا او قال عبيد او قال ماله حرا او قال عبيد حرا او قال ماله حرا
العبيد يملد بحيث بدابة عبده نفول تحت يقع بافل الاشياء ولذلك حث بدابة العبيد اولك
المت لا تحفه بدابة تحفه بدابة عبده وهذا هو الجواب قوله كامله اي اذا قال حرا
املد اي لا يملد من امته لانه كما قلنا اي حرا من ماله لان الرقبة مستغرق لما يملد من الرقبة ولا
يجوز عن ما يملد العبيد حرا من امته (الطلاق) ووجب بالنذر ان يوجب العتيق بسبب النذر لقوله
قال ابو جابر العتق وقوله يوجون بالنذر وقال ابو جابر نذره وقوله عليه السلام من نذر
ان يبيع الله فليبعه وطلد اني ان يعتق لم يفض عليه نذر لان الرقبة لا يستلزم النذر او
لفظ لا يستلزم الوجوب قوله ولم يفض الا بعت معين لا يفيض الا اذا كانت العتق معين كفوله
عبد فراح معين فانه يفيض عليه لانه ابتد العتيق وهو معين واما ان لم يبت كفوله ارم فعلت

السيد يعني هذا الاختلاف فقال السيد ما قصدت وقال العبد قصدت كما تقول فقال السيد لانه ما تعد
وكذلك الزوج والزوج اذا اختلعا بالطلاق فيكون الزوج لانه ما دون لصلح تدا بينهما قوله لانه عتق من
لا يصدى اذا اختلعا عتق من قال السيد اعتقدت على انك تعني ما قال العبد اعتقدت بل ما قال
يصدق السيد لانه امر بالعتق وادعى انما يرضى بقرارة ويكلف بالقبول ما ادعى قوله وباعه جميع
اراعتق من يرضى بقرارة من يرضى بالسرعة ان يفتق بل عتق جميع العبد ولكن العتق من
سواء كان الجزاء شرايا كالبيع والثالث او كان ميعنا كالبيع والرجل في الرسله ومن اعتق بعض عبدا
استع عليه وان كان لغيره معه فيه شريك فوقع عليه نصيب شريكه فيستحق بيعه بغيره عليه وقتو بل
يوجد له مال يرضى به الشريك رقيقا تكم على الحكم اذا وقع ونزل جعل يجوز عتق البعض ابتداءا
لم يكتف عليه مع لا يجوز ابتداء قوله كان يرضى بغيره اذ مع القيمة يومه كما يعتق عليه بل لمع ان يرضى
البلاء لغيره ان يشترى مع غيره فيه واعتق نصيبه فله يفتق عليه ولا يشترط ان ذبح المعتق قيمة
النصيب معن كان يرضى سواء ذبحه لا قال يومه ان يوم الحكم بمعنى تعين القيمة يوم الحكم قال في
سأله يرضى بغيره عليه قوله وان كان المعتق مسلما او العبد هذا شرط لان لو اسقط قوله وان كان
المعتق مسلما لكان اولى ان يرضى بغيره اعتق نصيبه مسلما سواء كان العبد مسلما ام لا كان الشريك
مسلما ام لا كل المعتق مسلما الا فله يعتق عليه قوله وان ليس بها هذا شرط لان لو اسقط
ان قال وان ليس له وكان المعتق موسرا بلا قيمة والمارم يكن موسرا فلا يفتق عليه لو اسقط قوله ان
ليس بها ويستحق في هذا الاخر بقوله ارجع القيمة يومه لانه مع القيمة يستلزم ان ليس ولم يبينه
عليه احد من الشرايح قوله او بعضا بقا بل لو اتى بل هذا ان ليس المعتق بعض القيمة
يعتق بغيره البعض ويبقى البلاء رقيقا كما اذا كان مثلا نصيبه البلاء ان يرضى وليس عنده الا عشرون
يعتق نصف البلاء من البعض ويبقى البلاء رقيقا قوله ويقتضى من ترك المخلص هذا تعبير ليس
كان فلا بد فانه ما ليس وقال وقضت ان ليس الذي زاد على ذلك يترك المخلص لانه هذا البلاء ويلب
التقليس احد تفتح من ترك المخلص بلاء التقليس في قوله وتزك فوته وتفتق الواجب عليه
وعسوة د ستا الى اخره قوله وارحصل ختفه باختياره لا يترك هذا شرط راجع لو اسقط ايضا
وقال وحصل ختفه باختياره ان كان المعتق هو الذي عتقه باختياره اذ حصل بغير اختياره كما اذا املد
جزءا من يعتق عليه بارتا وعتق الجزاء فلا يكتف عليه لانه لا يعتق لم يترك باختياره قوله وان ابتداء
العتق هذا شرط كما سئل اسقط ان قال وابتداء العتق ان وكل المعتق هو الذي ابتداء العتق فانه
يعتق عليه ولا يفتق عليه ان كان العبد جزاء لبعض فله عتقه كما اذا كان العبد ثلثه حر وثلثه لهذا
وثلثه لهذا او اعتق هذا نصيبه فلا يفتق عليه نصيب شريكه لانه لم يبتد العتق بل وجده عتق
لبعض قوله ان كان حر البعض لا ان كان العبد من البعض فله عتقه قوله وفوق على الاول ان لم
يبتد العتق فوقع العبد على المعتق الاول مثلا ثلثة يشتركون في العبد اعتق هذا نصيب ثم
اعتق هذا نصيبه ويبقى نصيب الثالث يفتق على الاول لانه هو الذي ابتداء العتق ولا يشترط ان يكون
لانه لم يبتد العتق فوقع هذا المسئلة مثلا قبلها قبلها بغيره عليه ما بعده قوله ولا
بعضها ان ليس وان لم يترك لانه لم يترك معا فله يفتق عليه على حصصها ان كانا
موسرين كما اذا كان ثلثة يشتركون في عتق هذا نصيب وثلثه وثلثه اسقط واعتقها
حب الثلث وصاحب السدس صفة واحدة ان النصف فانه يفتق عليها على حصصها على
حب الثلث ثلث وعلى صاحب السدس سدس والاربع ايسر وان اعتق صاحب الثلث وصاحب النصف
بعض صاحب النصف ثلثة اجزاء وعلى صاحب الثلث جزءا وان كان بينهما بالسوية جعل السوية
قوله ولا يفعل الموسر وان لم يكونا موسرين بل كان احدهما موسرا والاخر معسرا جاز التفوق على الموسر

قوله د عجل

قوله وعجل في ثلث من بعض من العتق وانما لم يكن ما سألنا كالعين بل عجل ان وعجل يعتق
في ثلث من كان له ما سألنا من بعض نصيبه او جمع لم يفتق عليه حتى يرضى بان يعتق بثلث
ماله ان كان له ما سألنا من بعض نصيبه او جمع لم يفتق عليه حتى يرضى بان يعتق بثلث
قوله في ثلث قوله ولم يفتق على ميت لم يفتق هذا بيع اذ لم يفتق على ميت لم يفتق هذا بيع اذ لم يفتق
العبد بقرارة العبد يقوم عليه ما كان جازا فاما ما كان بلا يفتق لا ان المال لا يفتق بقرارة وهم لم يفتقوا
ولكن ان لم يفتق هذا الميت بالتقويم المجهوم او يفتق عليه بثلثه وهو قد لا يفتق وقوم كما لا يفتق
له جرح اخر وقوم هذا العبد في حال كونه كاملا مع ماله الموراد فله بالتقويم بقرارة هذا العبد يقوم
كاملا مع ماله لان ماله جزء منه مثلا تقول ما قيمة هذا العبد كاملا مع ماله جازا فيلحقسون
جازا يعتق بغيره صاحب نصفه فليس وهو ثمانية وعشرون ويعتق العبد كله ويتبع ماله لان
معتق البعض لا يشترط ما هو هذا خلاف الرسالة لانه قال قوم نصيبا شريكه قوله بعد امتناع شريكه
يكن من العتق هذا راجع الى المسائل كلها يقوم العبد وليس بعد امتناع شريكه المعتق من العتق
يقال (عتق شريكه نصيبه فله تقوات نصيبه) كما اذا قال اعتقت كما اعتق باجده له وان قل لانه
فيستحق يقوم عليه هذا خلاف ظاهر الرسالة قوله وتفتق له بيع منه ان يفتق لاجل التقويم بيع من الشريك
بذا اعتوا احد شريكين حصته وهذا الذي لم يفتق باع نصيبه بقرارة السبع يفتق لاجل التقويم قوله
وتأجيل التاخذ وتفتق لاجل التقويم تأخير التاخذ لعتق هذا حصته عتقا فاجزا ثم اعتق هذا حصته
الى اجل جازا لعتق الى اجل يفتق يقوم على هذا ويكون خلم عتقا فاجزا ثم لا يفتق بعض عتقا فاجزا
وبعض عتقا الى اجل قوله او تدبيره وتفتق تدبيره التاخذ لاجل التقويم عتقا فاجزا ثم
دبر هذا حصته بقرارة حصته ان تدبيره تفتق لاجل التقويم ويقوم اثنا على الاول ان يكون كله معتقا عتقا
فاجزا قوله ولا ينتقل بعد اختياره احدهما الى العتق والتقويم ان ولا ينتقل الشريك بعد اختياره
ره احد التقويم والعتق الموراد (عتق شريكه حصته وفيل اعتق شريكه نصيبه هل تقوات
نصيبك ان لا واختار العتق شريكه بعد ذلك ان ينتقل الى التقويم او اختار التقويم ثم اراد بعد
ذلك ان ينتقل الى العتق فليس له ذلك الا انتقل بل يفتق على الاول كما هو حيزه لا يفتق ولا الشريك
او اختاره بنفسه وهو ظاهر كلام ايرل الحاجبه وليس يفتق اذا كان التدبير من قبل نفسه قوله
واذا اخرج بمنع لعسر مضى واذا اخرج الحاجب بمنع التقويم لاجل عسر المعتق مضى ذلك الحكم المراج
لعتق احد الشريكين حصته وليس له ان يفتق عليه فيه نصيب شريكه محجج الحاجب بمنع التقويم
لا قبل عسر المعتق مضى ذلك الحكم ولا يفتق من التقويم ولو ليس المعتق بعد ذلك هكذا بعض النسخ
وبعضها واذا اخرج ببيعته او اذا اخرج الحاجب يجوز بيع نصيبه الشريك لاجل عسر المعتق ومضى
العتق او اذا اعتق احد الشريكين حصته وليس له ان يفتق عليه فيه نصيب شريكه محجج الحاجب
كم يجوز بيع نصيب الشريك الذي لم يفتق مضى ذلك الحكم فلا يفتق من التقويم ولو ليس بعد ذلك
بأحرر ان لم يرضى بل يكون العبد معتقا بعضه ومعنى المستحقين احد قوله كقوله ثم ايسر تشبيه
لابد ان يفتق ان كان معسرا قبل العتق ايسر بعد ان يفتق وهو معسر ثم ايسر قبل الحكم فلا يفتق
عليه ان كان المعتق بين العسر وقت العتق لانه الشريك لو دخل عليه فلا يفتق لونه معسرا
او كان العبد حاضرا واما لو كان غائبا اذ ايسر قبل الحكم فانه يفتق عليه لانه لو فاقه في غيبة
العبد فلا يقوم عليه اذ لا يجوز ان يقوم العبد الغائب بقرارة الحكم فانه لا يفتق لانه لا بد من
انتفاء قيمته وانتفاء بيع الغائب لا يجوز قوله ان كان بين العسر ان كان شريك المجهوم او لم
يسر بقاء فلا يكون هذا قوله وحقق العبد شرط قوله واحكامه قبله كالفن واحكامه هذا العبد

115

الذي اعتق بعضه قبل الحنن او التفرغ كما حكم الفراء المراد اعتق احد الشريكين حصته قبل ان يقوم
عليه نصيب الشريك فاحكم هذا العبد به شهادة و خلافه و قد رثه كاحكام الفراء
ولا يورث لان الرقيق لا يرث ولا يورث فله ولا يلزم من استعفاء العبد تفق هذا باب الشهادة اذا
جمع به ينقص وينقص من بعده اي ولا يلزم من استعفاء العبد المعتقد ان يعتق احد الشريكين حصته
وليس له مال يقوم عليه نصيب الشريك فلا يلزم ان يقال يخدم العبد للشريك الذي لم يعتق حتى
يقتدى بغيره من الرق جاء فيه حديثه ان يستسعى ان يكره المعتقد مال وجاز فيه حديثه انه لا
يستسعى والذين راوا عدم الاستعفاء اخبروا من الذين قلوا يستسعى هكذا قلنا بعضه وقال
بعضه لاختلاف بين المعتقد وبين من قال يستسعى فخدم ملك البعض حصته حاله الشريك مال لكونه مملوك
كما لا يكون يخرج به الملك لاجل الخدمة قوله ولا قبول مال الغني ولا يلزم من العبد قبول مال الغير المراد
ان احد الشريكين اذا اعتق حصته وليس المعتقد مال يقوم عليه نصيب الشريك وقال رجل
للعبد انا اعطيتك شيئا فكل به عنفك فلا يلزم من قبوله ولا اوفال له المعتقد فلا يلزم من قبوله ذلك
هذا لفظ ابن ابي حنيفة وقال المصنف يحتل لاني لم يذم معتق البعض ويحتل لاني لم يذم العبد والاولا
من عبد السلق والثلثة لاني رثته وظاهر كلام المصنف لا واو يحتل الثلثة قوله ولا تخليد القيمة
في دمة المعسر برضى الشريك التعليق لا يفي ولا يلزم ان يفي بالقيمة في دمة المعسر برضى
الشريك المراد ان احد الشريكين اذا اعتق حصته وليس له مال يقوم عليه نصيب
شريكه وقال الشريك انما رثي ببقائه القيمة في دمة المعتق حتى يعرج الله فيه فلا يلزم من ذلك
لان الاصل لا يلزم الا ما اعتق التفويض خارج عن الاصل وبقي ما عداه على الاصل وهو المعسر قوله
ومن اعتق لرجل فوفى عليه ليعتق جميعه عنده الا ان يبتئ الثلثة فنصيب الاول على حاله ما
تقدم على عتقه وهذا ان عتقه الى اجل اي ومن اعتق حصته الى اجل فوفى عليه العبد ليعتق
جميع العبد عند الاجل المراد ان احد الشريكين اذا اعتق حصته الى اجل فوفى عليه العبد
يقوم على هذا المعتقد ليعتق جميع العبد عند ذلك الاجل الا ان يبتئ الثلثة فلا نصيب الاول
على حاله اعتق هذا نصيب الى اجل اي هذا اعتق نصيبه فلا نصيب الاول يبقى على حاله قوله
وان دبر حصته تفلوا بيه ليرى حكمه او يدبره ان ملكه الذي دبره فان رآه ملكه ان لم يدبر
اي وان دبر احد حصته تزد ليرى حكمه ان ملكه الذي لم يدبره او يدبره ان ملكه الذي دبر
اي هذا شرط بكونه مملوك ودبر احد حصته نصيبه فلا نصيب ليرثه هو معاملة من القوة
قال في المدونة وكانت المملوكات عند ملكه ضعيفات وكنهن في جوارح كتمن وصورتهم ان يقوم
العبد فيمة عدل فيمة متوسلة يقال مثلا فيمة خمسون ويقال الذي لم يعتق هل تترك
هذا العبد لصاحبه بهذه القيمة فان قال نعم كان العبد حكمه مدبر او يعرضه لغيره حصته وان
قال لا لا تتركها لصاحبه دبرها ليرى حكمه ويقال للمدبر هل تترك لصاحبه هل قال نعم حكمه
مملوكا وان قال لا تتركها دبرها ليرى حكمه لم يدبر هل تتركه عند ذلك ثم كل حتى يغلب
احد هذا صاحب هل يغلب الذي لم يدبر رق العبد حكمه وان غلب المدبر يكون العبد حكمه
مدبر قوله وان اعنى المعتقد عليه فلم يستحله بعد ارجاعه الى جميع الاما نفذ ان واراد
المعتقد المعتقد بالمعتقد استحقاق الشريك المراد اعتق احد الشريكين حصته من العبد
ثم ادعى المعتقد بعد ذلك ان العبد عيبه وانما الشريك لم يملكه الشريك انما
يعرض فيه عيبه هل جلف فلا خلاف يقوم سائما ولا احله الا ان ثبت العيب ويقوم
العبد معيبا لان النكول بالنكول تفديق للكل الاول وهذا العيب اذا كان خفيلا كان

نحو

كالزنى والسرقه والشرب واما الظاهر كالمقطع حتى يرضى قوله وان اذن السيد او اذن عتق عبده جزءا
فوفى عليه مال السيد هذا افرج واخرى وان اذن السيد الا على السيد الا ان يعتق جزءا عبده او
اجزاءه او فوفى على عبده جزءا المراد يشترط عبده مع غيره في عبده وان اذن السيد العبدان
يعتق حصته من العبد المشترك ابتداء او لم يذمه واعتق العبد حصته من العبد واجازة لفسده
فان نصيب الشريك يقوم على سيد المعتقد لانه المعتقد حقيقة فوفى وان اذنيح لبيع المعتقد فوفى
بمال سيد المعتقد وان اذنيح الى بيع المعتقد يعني ان يكره السيد مال هذا العبد الذي اعتق لانه
يباع ويعطى القيمة لانه مال السيد هذه المسئلة من صاحب الاغراض قوله وان اعتق وارثه ولم
يعتق الثلثة ولو لم يات اي وان اعتق السيد او ولد ولدت امته لم يعتق اولاد الثلثة ولو لم يات
اذ اذ قال لامة او ولد تلتينه فهو حر ولو لم يات تو ميراثا واكثره نظر واحد فان اولاد الاول
هو الذي يكون حرا ولا يكون اولاد الثلثة حرا ولو لم يات الاول لم يعتق الثلثة وان لم يمت هذا
اذا قال اولاد واما ان قال بطر فانهم يعتقون حكمه ولو كانوا عشرة وهذا العلم الاول وان
كانا جنينين ولم يعلم الاول فلان ملك يعتقان حر ولو لم يمت ثم شك فيهما في المظلة في
نهما يلحقان وقال ابن القاسم يعتق نصف كل ويحل عليه بالامانة ومن اعتق بعض عبده اصغ
عليه قوله وان اعتق جنينا او دبره حر وان لاكثر الحمل للزوج من سلعها فلا فله وان اعتق
السيد جنينا الذي بطر منه او دبره باجنين حرة صورة الاول مدبره صورة الثلثة المراد
اذا قال لامة لاني بطنك حر او قال لاني بطنك مدبر فان الجنين يكون حرة بالامانة
الاولى يكون مدبرة المسئلة الثانية وان تذر الحمل الى اكثر الحمل ففدع هل ارجع او خمس
خلاف المصنف لم يضع الا بعد اربع سنين على قول وخمس سنين على قول هذا هو الاول فان بعض
اكثر الحمل سبع سنين وقال بعضه اجزاء هذا بخلاف العكس فان الرسالة ومن اعتق حرا مالا كان
جنينا حرا معها وعلى بلان الجنين عضو منها ومن اعتق عقوا من فبق يكمل عليه وهو كذا
ونقول مثل ذلك اذا اعتق الجنين كثيرا وبيع الكلال فان الزوج الا ان يكون للامانة زوج من سلع
عليها فلا فلان الحمل عوايه فلا فلان فله فلما يكون حرا او مدبرا وان اكثر الحمل تقول هذا ان كان
الحمل ظاهرا او لم يظن ظاهرا وتكر الزوج ليس من سلعها واما ان كان له زوج من سلعها بلانه
يعتق بالوضع لا فله ستة اشهر من يوم العتق او يوم التذيين بلا يعتق لانه ليس يتخفوا انه
ليس بالبشر يوم العتق او يوم التذيين وكذا اذا لم يات رجله وصفت امه وولدت امه من
رجل ووضع لامل ستة اشهر فلان اولاد يرب الامانة لا تلتحقوا به بالبشر يوم الموت
وان وضعت لامل ستة اشهر من يوم الموت فلا يرب الامانة لا تلتحقوا به بالبشر يوم الموت
ار سبق العتق ديس ورف اي ويغت الامانة التي اعتق حينئذ او دبر جنينها في الدين واذا بيعت
الامانة اولاد في الدين ولكن ار سبق هذه الدين يعتق مضمونه ان لم يبيعه دين مالا فان الامانة
وهو ان سبق الوضوح الذي وان كان يعتق قبل الدين فان الامانة تلتحق في الدين قاله شفاء
الغليل لو قال ار سبق العتق ديسا فاحضر ار سبق الدين يعتق قوله ولا يستثنى بيع او
عتق اي لا يستثنى الجنين في بيع او عتق امه كهنه المسئلة او عتقها في مسئلة اخرى
خارجا بل قاله لم يرب الجنين وهو من اعتق او دبره قاله لان الجنين لا يستثنى في بيع امه
كهذه الصورة ولا يستثنى في عتق امه في صورة اخرى بمعنى اذا اعتق الحامل لا يستثنى
جنينها التي بعد اذ ليل على قوله رقي قوله ولم يرب الشراء ولي من يعتق عتق حرا ماله
او من عتق الشراء ولي من يعتق على ولد صفى بماله ان لا يجوز كلاب ابتداء فلا يفي او رفع الشراء

امته امراته

المزلة لم يعتق شيئا من اذ احسوا ووقع هذا في نصيب طاعة يكون حرا لا فرارة او اقرارا بانه
 الا ان ليس بشرط ان يرد ان موثقه قال ان احس احد اوثرة اقرار عدلا او اقرارا كان غير عدل فانه
 التوضيح يكون عدلا وغيره قوله وان شهد على شيء بغير نصيب نصيب الشاهد من مثله
 شريك في عيبه وشهدا حده ان شريكه اعتق نصيبه من نصيب الشاهد يكون حرا وان كان ايسر
 شريكه لانه مفران حريه وفظلمه في العينة وامان نصيب الشريك لا يعتق بشيء وقوله والاكثر على
 نعيم واكثر الشيوخ على نفي اعتق نصيب الشاهد لان الاعتق لا يكون الا بعد التفويض وبيع الثمن وان يكونا
 قوله كعسر خا لا يعتق على الشاهد اذ اكل الشريك معسرا بلا خلاف

جلد هذا باب يذكر فيه مسائل للتدبير واركانه ثلاثة التدبير بالنفس والتدبير
 بالاعتق والصيغة الاعتق اطلق على اكل عتق اهل وعقو تدبير ووصية بالعتق والاعتق اطلاقا
 بالقول يعتق من اهل المار للتدبير بلح وتلقى يعتق من الثالث بعد الموت والوصية بالعتق وتلقى
 من الثالث قال في الرسالة والمجلد الرجوع عروضة من عتق وغيره دبر بقا البلاء ودبره بسكونه ما رواه
 واما الخيارات فيق بقط وبسبب هذا التدبير لانه من التدبير لانه من نفسه النفع
 بالخدمة في حياته والنفع بثواب العتق بعد موته قوله التدبير تعليق مكله رشيد وارزوجة
 يد الثالث العتق للتدبير تعليق احتراز من التجنب مكله خرج غيره رشيد خرج السقيم حجر عليه
 وارزوجة وان كان المدبر زوجة قوله العتق مفعول اهل التدبير تعليق مكله رشيد العتق بموته وان كان
 هذا المكله زوجة زابا الثالث والا على الزوج بخلاف العتق والصدقة اذ وهبت الزوجة مازاد على
 ثلثها او تصدقت مازاد على الثلثا قوله بموته المدبر الى اهل اهل الجاهل وشركه التدبير
 قبل لا يشترط واستشكل ان يخلو السلف وارزوجة وارزوجة والشيخ في توصيته كذا اهل الجاهل
 قال في معرفة استظهارهم ظاهر ان اراد به اللزوم واما ان اراد به الصحة فلا اشكال بمعنى نعم ولكن
 لا يلزم قوله لا على وصية كل من سرقه او سرقه هذا او بعد موته لا على وصية واما ان كان على وجه
 صية كقولنا ان موت من سرقه هذا او بعد موته سرقه هذا فانه حريه وقوله انتاج بعد موته هذه الا بقاء
 وصية ولكن ان لم يرد بها التدبير واما ان اراد بالتدبير فهو تدبير ولم يعلقه واما ان يعلق فهو تدبير
 كقولنا ان كلفنا بطلان فانتاج بعد موته او قال ان جعلت كذا فانتاج وكلم فلانا وجعل قوله ان لم
 يرد ولم يعلقه الشرط راجع الى الثلاثا ان لم يرد التدبير واما ان اراد فهو تدبير ولم يعلقه واما ان يعلق
 فهو تدبير قوله او بعد موته ببيع او قال انتاج بعد موته ببيع وهو وصية لو قال ليكن لي دخل بغير
 البيع قال في الرسالة والتدبير ان يقول الرجل لبيدة انما مدبري الى اخره وسكت عن الشيخ عن المدبر وهو
 المملوك اذ يكون التعليق بقوله دبرتك فقط وانت مدبر فقط وانما جرد بربك او انت مدبر
 ان وانما مدبرك هذه الالفاظ لا تدبير قوله ونقد تدبير نصرا في المسع واوجبه له وصحة تدبير نصرا
 في عيب مسلم بغير ان النصرا ان اذ ادبر العبد المسع جاز التدبير مخرج اذ لا يجوز ابتداء سواء
 كان العبد مسلما وقت التدبير او كافرا واسم واما ان كان مسلما وقت التدبير فالاولا
 المسلمين والاسلم السيد بعد ذلك لا يجوز رجوع اليه الاولاد وارزوجة وهو كالمسلم في اسلم السيد بعد
 ذلك الاولاد للمسلمين واسلم السيد بعد ذلك لا يجوز رجوع اليه قال نصرا في لو كان في مكان
 اولى لي دخل النصرا في غيره واوجبه له لانه لا يستعمله لانه لا يملك ولا يجوز بيعه لانه دبر
 قوله وتناول الحمل معها ان وتناول التدبير الحمل مع الامة مثلا دبر امته وهي طاهر قبل ان يولد يدخل
 كمال الرسالة وكل ذلك راجع بولدها بمنتهى انها من مملوكة او مملوكة او مدبرة قوله كوله مدبر
 من امته بعده كمال يتناول التدبير ولد عبيد مدبر من امته بعد التدبير جاز الولد يدخل التدبير

واما المدبر

واما المدبر في الجارية وقت التدبير فلا يدخل المداخل من عارية بلح لانه في التدبير كذا
 وتولد كل من كان في يد العبد وقت يدخل اذ كان في جارية فموت وطهرت له ولديه ان يمتد وطهرت هذه الا
 من ولد هذا الولد ان يعتق هذا العبد المدبر قوله وقضى عليه الله بالنيق اى وقضى الله على الولد
 في ضيق الثالث اذ جلت في الثالث مالا فظلال والا فقهه الله بالتدبير وقيل يقتل من لم يمد اسلم الاول
 هو المفعول على المدونة والثالث هو المقتل قوله والسيد تزعم مدبره من عارية من ربه ان يمدح
 السيد بعله بل مدبره نزع مالا المدبر ان يمدح من السيد من طاعة ماله واما ان يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه
 يزعم لورثته نقول هذا اذ لم يكن عليه دين واما ان يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه
 وليس له صلاحيات الديون ان يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه
 خله في الرهن ولا يضره ذلك لانه اذا اذبح رجع الى التدبير والابن يمدح حتى يموت تفرغ وبقي اذ يمدح
 رهن عبيد ثم دبره فانه يفي رهنه لانه يجوز له ابتداء باحرامه ربه بعد ما رهنه وتفرغ ايضا خذ
 من المدبر هي التي تدخل في الرهن لانه رهنه بالتدبير نقول معناه هذا ليس له رهنه فمته لانه اذا رهن
 بغيره يبيع المداخل المقتول الى اهل يتزعم ماله لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه
 لمعتق عتقه والمكاتب لا يتزعم ماله والمقتول يمدح ماله ماله المدبر يمدح ماله فيسقط ذلك لانه لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه
 التدبير مكله اى حيلة سيدة وبعد ماله ولا يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه
 في الشارب قوله وكذا بته والسيد كذا المدبر دبر عبيد يجوز له ان يمدح ماله فيسقط ذلك لانه لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه
 رجع مدبرا وكذا يجوز ان يمدح ماله فيسقط ذلك لانه لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه
 لا اجزاج غير حرية ليس لسيد اجزاج المدبر الى غير حرية ليس له بيعه ولا هبته ولا صدقته واجتري
 ان لم يمدح ماله فيسقط ذلك لانه لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه
 يعتق ويصح بيع المدبر ان لم يعتق ولم تكن له ولد امداد اذ يمدح ماله فيسقط ذلك لانه لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه
 ولم تصر لامة ولم ولد واما ان يعتق الممشتق فلا يفسد البيع والاولا الممشتق وكذا اذا حثها
 وحلت فلا يفسد البيع ايضا قوله كذا مكاتب تشبيهه كالمكاتب لانه لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه
 الى غير حرية فلا يمدح ولا يهب ولا يصدق بل يمدح ماله فيسقط ذلك لانه لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه
 بل يمدح قوله وارزوجة جاز حده والا اسلم خدمته تطا طيبا وارزوجة المدبر جاز حده ولا خلاف لانه
 كانه لم يمدح ماله فيسقط ذلك لانه لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه
 يمدح من الخدمة ما يوليه بالجنسية قوله وحاصه من جنسية لاني وحاصه من جنسية لاني وحاصه من جنسية لاني وحاصه من جنسية لاني
 فني واسلم سيدة خدمته للمجنسية عليه ثم جنى على اخر جاز لانه يمدح ماله فيسقط ذلك لانه لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه
 وكذا الثالث والرابع والخامس قوله ورجع اروي قلنا اسلم خدمته واروي ماله عليه رجوع المدبر
 الى سيدة في حياته قوله وارزوجة المدبر موت سيدة اتبع بالاباء وان اعتق المدبر بموت سيدة قبل
 ربا ماله عليه اتبع المدبر بالاباء بقى عليه في الجنسية مثلا جنى واسلم السيد خدمته في الجنسية ومات
 السيد قبل ان يوفي ارش الجنسية وحمل الثالث وعتق بانه يتبع هذا المدبر بما يفي من ارش الجنسية
 في قوله او يعتق بمصته جاز اعتق بمصته مائة مائة اذ اعتق بغيرها اتبع بنفسه ما يفي
 اذ اعتق الثالث اتبع بثلث ما يفي اذ اعتق لثلاث اتبع بثلث ما يفي مثلا الجنسية عشرة
 وخمسة عشرة ومات السيد وحمل ثلث السيد نصف جاز المدبر وعتق له النصف الذي بقى
 اتبع عليه ما يفي هو خمس المثل والنصف الذي رزق الورثة مخيمون ارشوا واشملوا ماري
 للمجنسية عليه والعبد للمجنسية ما جنى وارسلوا واقتكوا منه نقول يمدح ماله فيسقط ذلك لانه لم يمدح من طاعة ماله فيسقط ذلك لانه
 من امدار كل له ماله مدبره ونفس على حاله لم يتكلم على هذا اصحاب المختصر وانا ابر الجاهل قوله

انتقلت

قال لا حسب ويطلب انما انسان عند الناس قوله وبمع كناية وجازية كناية خلاصا وحجتها كالبرع وا
 لنصف والثلث وغير ذلك لا يجوز بيع المختار بقوله وجزا شاعرا من الكناية قوله لا يخفى لا يجوز بيع
 نبح معبر هذا النبح او الذي بعده واما ان لم يكن معينا فلا بد ان يكون حينئذ من افعوله ما هو في الاول
 لا والاولى المشتري فليكن يجوز بيع كناية جازية وفي المختار ما عليه عقوه ولاؤه للاول وان لم يوافق
 المشتري كله يملك الكرايا واشترى البعض يملك البعض قوله واعراضا من يرضى بقبضها او رثا غير كناية وجاز
 اقرارا من يرضى بقبض المختار او رثا السيرة غير كناية كونه اشهد بان قبضت ما لي من هذا المختار والى
 هذا المختار غير كناية واما رثته كناية بلغة الخلطة من ليس له اصل ولا فرع وهي الميراثية الاول
 فيها ولا والد قال الجاهل او يتنقل ذكر الكناية وهي انفعال النفس لا محالة لا ولا يبقى ولا مو
 ثودا فذخيرة التور والنجود قوله ومداينة بلا محاباة وجاز كناية مريضة بلا محاباة ان يلا ميل
 قوله ولا يبع ثلثه وان كان التوارث كناية او حابا وارثا في ثلثه ان حمله الثلث مضى ويزداد ان لم يمت
 الورثة قوله ومداينة جماعة كناية لجماعة لئلا يكثر ان يجوز لمال واحد ان يملك
 ثوبا عتيقا في صفقة واحدة لئلا يكثر ان يجوز ان يبيع هذا بعبدة وهذا بعبدة ويكاتبانهم في صفقة
 واحدة فلا يجوز واد اذ قد يعجز عن بيع واحد مما ويؤد عبدا الاخر عنه وذلك غير جائز لانه من اجل المال
 ما يملكه من ماله ونزله فيكتم على نفسه هل يبيع او لا يبيع فيه خلافا قوله فتوزع على قوتهم على الاداء
 وتقسع الكتابة على قدر قوة هذه الجماعة على الاداء للميراثية مثلا كاتبة عشرين من العبيد بما
 لتيسر لا يفل على كل عشرين عشرون بل ينظر على قدر قوتهم على الاداء قيل هذا يقدر على تسعين يعمل عليه
 تسعون وهذا يقدر على عشرة يعمل عليه عشرة وهذا يقدر على خمسة يعمل عليه خمسة وهذا يقدر على
 دينار يعمل عليه دينار ولا يعني العدد ولا القيمة قوله يوم العقد المعينة بالقوة يوم عقد الكتابة
 بنة لا ما طرأ بعد ذلك قوله وهو وان من احد مع هؤلاء مطلقا وبهؤلاء الجماعة الذين كانوا ببيعة صفقة
 واحدة هؤلاء مطلقا سواء اشترطوا ذلك لا وارثا من احد مع بل وارثا من كل واحد (واحد بخلاف اذا
 اشترى جماعة بدين بلا يكون جملة على طرية الا بشرط الزمانية العلة الزمانية المخرجة الدائم بصفحة
 الزمانية اية ان يكون قوله بيوخذ من اهل الجمع ويرجع بسبب ما قلنا وهو كونهم هؤلاء بيوخذ جميع
 الكتابة من اهل جمع قوله ان لم يعتق على الدائم ولم يترزوا او ويرجع من اهل جمع على من ادى عنه فانما يشاء
 القليل يبيع ان يرضى للمعول ليشمل كل راجع او ويرجع هذا السلي الدائم على المدفوع عنه ولكن
 لم يعتق المدفوع عنه عليه ولم يرضى الدائم رجا او زوجة واما ان كان من يعتق عليه اذ املكه بسلام
 جمع لانه اذا ملكه يعتق عليه وتترك اذ ادى الزوج عن الزوجة على يرجع عليها واذا اذت الزوجة عن زوجها
 جميعا لم يرجع عليه قوله ولا يسقط عنه شيء بموت واحد بمعنى لا يسقط نصيب الخ مائة او ولا
 يسقط عن المختار بغير شيء بسبب موت واحد منع اذا صلت واحد من هؤلاء الجماعة فلا يسقط شيء
 من اهل ب سبب موت ولو ماتوا كلهم لم يبق الا واحد بل هذا الواحد لا يعتق الا بلاء جميع الخطا
 بة قوله والسيد عتق فتر من ارض الجميع وفوق بمعنى يقدر ان يوبى شيئا لانه اقوى من اباوين
 دامال لا يقدر على الاداء ان يعتقه وان لم يرضوا لانه كالعبد او والسيد عتق مؤثرا من اهل تيسر
 وليس ارضي جميع ذلك لانه قطع ولانه يعين على الاداء وفوق اليافون على الاداء المراد اذ اراد
 السيد ان يعتق فويل من هؤلاء الجماعة الغير كاتبة بصفحة واحدة له ذلك ولكن ارضي الجميع واما
 ان لم يرضوا ذلك فلا لانه قطع وكانوا اقوياء على الاداء واما ان لم يكونوا اقوياء فليس له ذلك نحو
 التبريد وتعق قوله جازي لم يجز واجه عتقه اعتق فويل لم يرضوا بذلك مجزوا بعد ذلك صح عتقه
 اذا ارتفعت العلة ارتفع عقوبته لانه انما منع من حقه وحققه فزال بعينه قوله وانما يرضى فيها

الظفر معن القلابة

از وصال

أو جزاء الخيار السيد أو للعبدة أو لها جميعاً الكتابية كتابة على ربه الخيار أو للعبدة أو لها يجوز قرب الأجل أو لا
 بخلافه البيع جازل الخيار فيه مختلف على ما تقدم فوله ومكتابة شريكين سال واحد وجازت مكتابة شريكين سال واحد
 في القدر والجنس والصفة والأجل أو لها شريكين في عبدة يجوز لها أن يكتسبها في صفقة واحدة أو بغيرها واحد
 الآخر وما أدى إلى الخلع فهو حرام أي شريكين في عبدة لا يجوز لأحدهما أن يكتب نصيبه ويبيع نصيب الآخر لأنهم
 إلى متوا البعض فيهم تقويم وذلك مستوعب وما أدى إلى المنوع كان ممنوعاً ما روي في وقوعه ونزل يبيع قوله أو ما ليس بعبدة
 مكتابة بينهما في مال متحدة في عشرين كتابة هذا حصته البيع في عشرين عند كتابة هذا حصته تجسيعه بغيره أو لا
 يجوز ما روي في وقوعه ونزل يبيع قوله يبيع في عشرين أو وقع ونزله المصداق الثلاثة قوله ورضي أحدهما
 بتقويم الآخر وحاز رضي أحدهما بتقويم الآخر لأنه سلف والملك جازل مثلاً كتابة بما نة على تجسيعه أو ما حال البيع
 بعد البيع قوله ورجع العجز حصته ورجع البراءة لاجل غير المكتابة بحصته مما قبض صاحبها فيه في البيع الأول من الخلا
 به وكان العبد يشتريها كتابة بما نة على تجسيعه مثلاً أخذ في عشرين وقبل أن يأخذ هذا شيئاً من العبد
 فإن شريكه إذا لم يأخذ شيئاً يرجع على صاحب الآخر حصته وهو نصف تجسيع لأنه سلف ويبقى العبد
 بينهما وكذلك إذا أخذ شيئاً في عشرين إذا أخذ عشرة جازل يرجع عليه أو على الآخر أخذ حصته وهي خمسة
 وإذا أخذ خمسة وعشرين يرجع عليه حصته وهي ثمانية عشر ونصف دينار ثم كذلك قوله كان فاطمة بائة
 من عشرين على عشرة تشييع لا جادة الجمع في العجز أو ما يجوز انقطاع أحدهما المكتابة على عشرة من عشر
 في ياد شريكه مثلاً بينهما عبدة وكتابة على أربعين لكل عشرة وقطع أحدهما العبد على عشرة من عشر
 المظالم يجوز رج ما مضاه شريكه أو أسلف حصته رفاً، فإن عجز هذا المكتابة حين المقطع وألم يعجز
 المكتابة بلا قطع فإن عجز حين هذا المقطع يبرأ الذي يفضل هذا المقطع به سة شريكه وهو خمسة وبن
 أسلف حصته لشريكه مثلاً أخذ هذا عشرة وقبل أن يأخذ الآخر شيئاً من العبد يقال له، أخذ العشرة
 أن شئت أجمع خمسة لشريكك من العشرة التي قبضتها ويبقى العبد بينهما وأر شئت أسلف شريكك
 حصتك من العبد رفاً وتبقى العشرة لك ويبقى العبد كله لشريكك فليختر المظالم بين ما
 يفضل إلى الشئ الذي، فضل وهو خمسة لأنه إنما أخذ عشرة الذي فضل له خمسة قوله ولا يرجع له على الآخر وإن
 فضل الآخر ولا يرجع للمظالم على الذي، أخذ في المقطعة وأر تفضل هذا أكثر ما أخذ المقطع مثلاً
 أخذ الأول عشرة وأخذ الآخر تسعة عشر وعجز المكتابة فإن الذي، أخذ عشرة لم يرجع على شريكه بغير
 لا ينزل أحد نصيبك على نصيب بنسبعة أجمع عليه بنصف تسعة وهو أربعة ونصف دينار قوله وأر ما قبل
 أخذ الآخر ما له بل لا ينقص أن تركه ولا هياش، له وأر ما لمات المكتابة قبل أن يأخذ الآخر شيئاً من المكتابة
 أخذ هذا الآخر الذي عليه بل لا ينقص أي لا ينقص شيئاً مما له عليه وهو عشرون في المثال أن ترك المكتابة
 وأر لم يتركه هياش، له مثلاً أخذ هذا عشرة وقبل أن يأخذ الآخر شيئاً لمات المكتابة على الآخر
 يأخذ الآخر له على المكتابة وهو عشرون في المثال المذكور بل لا ينقص أن تركه المكتابة وأر لم يتركه شيئاً
 بلاش، الآخر قوله وعجز أحدهما وضع لهما وعجز هذا الشريكين وضع لذلك، له هيا شريكين
 باعبد وكتابة في مال أحدهما اعتقتا نصيب جازل ولا وضع لذلك، على المكتابة ولذلك لم يقع عليه
 لأنه كان وضع لهما على المكتابة قوله إلا أن فصد العتق وأما أن فصد العتق لم يقتصر على أو لا البعض
 فمقتضية يقع عليه نصيب شريكه وفي هذه التحتم أن عجز وألا بل لا لأن الولاء قد ثبت لغيره وترد الشيع

16

مع الاعلى

وضرب الجسور فأكثر بالثلاث فربع الآخر وضرب المرد بالثلاثة ارب وخلص الجسور بلا غير جصوله او جصول
 لير بالثلاث مثلاً اوصى لزيد خمس وسبعين وجملة ذلك مائة وخمسون واوصى لصلح المجد
 على الدوام وثلاث اوصى ثلاثة مائة يعلم المعلوم وهو زيد وعمر مائة وخمسين والجسور هو جسام المجد
 على الدوام بثلاث حيث وهو ثلاث مائة يكون المصباح ما ثلثان وزيد وعمر مائة قوله وثلث فقس على الحصة قولان
 وار اوصى للجسور لير الجسور هل يفسح على الحصة او على العدد فيه قولان من غير ترجيح كما اذا اوصى لمحمد بدينار
 على الدوام كل يوم واوصى للفقير بنصف درهم على الدوام هل يفسح على العدد ليعقد نصف ولهذا انما اوفى ففسح على
 الحصة لهذا الثلثان ولهذا ثالث قوله واوصى بشرائه العتق بزيادة ثلث فيمته ثم استثنى ثم وري العبد الذي
 اوصى بشرائه لاجل العتق بزيادة ثلث فيمته العبد كما اذا قال انا مائة يا بشرى والعبد اطلاقاً واعتقوه
 فلان ابي صاحب ان يبيع لهم بقمته بزيادة الى ثلث فيمته العبد بل يعلم لهم بذلك بلا خلاف وار ابي يبيع بذلك
 استثنى بل فيمته والزيادة سنة لعلمه بمرض وار لم يرض بعد الاستثناء وري المثل قوله وبيع من اصاب بعد النقص
 كالابلية والعبد الذي اوصى ببيع من اصاب هذا العبد كما اذا قال انا مائة يبيعوا عبيد فلانا من ابي لم يبيع اذ قال
 العبد انا اصاب فلانا فلان اشتراه فلانا ببيعة بلا خلاف وار ابي ان يشتريه بقمته استغفوا له ثلث فيمته العبد بان
 اشتراه بلا خلاف وار ابي استثنى سنة لعلمه بمرض وار لم يرض ورثه بعد النقص كما يورث بعد الابلية والمسئلة
 الاولى فلان ابي ان يشتريه فله ان ينتقل الى غيره مع من يبيع على يد خضر او على الورثة قوله واشترى اعلان وابي يثقل
 بثلث والعبد الذي اوصى باشتراؤه اعلان وابي صاحب العبد بثلث الوصية كما اذا قال انا مائة يا بشرى وا
 عبد زيد فاعطوه له وار ابي زيد ان يبيعهم حرماً عليهم يبيع العبد بل الوصية تبطل قوله وللزيادة للموصي له وان
 بالزيادة لاجل الزيادة زيد لم يثقل ثلث فيمته العبد وار ابي بالثمن مع الزيادة للموصي له وهو غير المثل قوله وبيعه
 اعتق نقص ثلثه والاخير الوارث يبيعهم او عتق ثلثه والعبد الذي اوصى ببيعهم لم يعتق نقص ثلث فيمته
 العبد كما اذا قال انا مائة يبيعوا عبيد فلانا لم يعتقهم وار ابي ان يشتريه بقمته نقص له ثلث فيمته بل ان
 اشتراه بذلك بلا خلاف وار ابي حين الوارث يبيع العبد له بما اراد او عتق ثلث العبد قوله لو انفاذ به لعلان
 به لم وتكذب غير الوارث به اعطاه ثلث العبد لعلان به قوله يبعوه له او يبيع له بما اراد مثلاً قال انا مائة يبيعوا
 عبيد فلانا لعلان وابي لعلان ان يشتريه بقمته نقص له ثلث فيمته العبد بل ان اشتراه بلا خلاف وار ابي ان يشتريه بذلك
 خير الوارث بل ان يبيع له بما اراد او يعطيه له ثلث العبد ويصف الورثة ويشتري كواب العبد فلان المصباح هل وقد
 كان غليظ هذا الخلاف والعرج عندنا ومع ذلك في هذا الباب قوله ويعتق عبد لا يخرج من ثلث الحاضر وف
 ان كان لا شهم يسيرة وار اوصى يعتق عبد لا يخرج هذا العبد من ثلث المال الحاضر وق العبد ان كان حضوره الى شهم
 يسيرة مثلاً اوصى يعتق عبده وله مال بعض حاضر وبعض غائب والعبد يخرج من ثلث الجميع ولا يخرج من ثلث
 المال الحاضر وف عتق العبد بمعنى لا يعتق ان كان حضوره الى الغائب يكون الى شهم يسيرة بار جلاء المال عتق
 وار تلف به القيمة عتقها حاله الثلث قوله ولا يعمل عتق ثلث الحاضر ثم يتم من مال الحاضر منه وار كان المال لا يفي الى شهم يسيرة
 فلان جلاء المال عتق وان تلك تجعل ثلثه الثلث الحاضر الذي يتم العتق من المال الغائب كل ما جاز يعتق ثلثه حتى
 يعمل تغذ مثله في المذهب انه لم يرض بعد المرض مرضاً اوصى لوارثه عاجزاً به المرض انه لم يرض بعده
 او اوصى بزيادة اثلث عاجزاً به مرضه انه لم يرض بعده فلان تلك الاجازة ليرثهم قوله ولو اجازة الوارث بمرض
 لم يرض بعده اي ان المرض اذا اوصى باكثر من ثلث عاجزاً لذلك الورثة به حياته ثم مات من مرضه امكن بيع عبده فلان
 تلك الاجازة لمن الورثة كما تاتيهم لو اصابوا بعد الموت وهو الاشهر وفيه عبد الوهاب بل مرض المخوف
 اما غيره فجاء الصحيح اذا بيع بعد مرضه ذلك بالاجازة لا تاتي مع ان ثمانية الفصح جابون ثم ما استلوا رضى بذلك
 وهو المضيض قوله الا ليس عذر يكونه بغيره اودى من وزع الا لاجل تبين عذرة له يكون موصى ببيعة
 الموصى مثلاً كان الموصى يفتقر على الوارث فخلوا من ابي الوصية لا يفتقر عليه هذا عذر ظاهر لابي له او عليه دين

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

بالجماز

عبد الله بن عبد الرحمن

و راجعه الى افاضل اوجها فاجبه لكثير من ارباب
مسلم عمر يقف عليه رشفه اهل انهم
الاجرة الجوده الموعود بالمال ما في بحر الخصال
رابعه بحر الصلح بمجموع افاضل اهل العلم

[illegible]

بعضهم يسمونه سموا عصبة واما وضع الاخوال عند الله فجميع فرائد الابن لم يسموا عصبة لارادة
اصلهم الام وهي امرأة فلان وراث المال هذا تقييد العاصب وهو الذي يرث اهل بيته وورث ابنة
بعد اهل الزوج وان لم يزوجها فلا يرث له كسرت تركت زوجها واقتل الزوج النصف ولم يبق شيء بلا
نصف له العاصب قد يخذل الجميع وقد يخذل البقرة وقد لا يخذل شيئا قوله وهو الابن ثم اجتمع العاصب الابن ثم
ابنه هذا وان سئل هذا لا يصفه احد هذا امر بين الابن والعاصب واختلاف الابن هو عاصب الابن والابن هو عاصب
ابنه فكل واحد من هذه عاصب من الابن والابن اختار هذا تكرار مع قوله قبل عاصب الابن
ويقال وانما ذكره لان حضور العاصب بالعدم يقتدر تركه لذلك قوله ثم الابن وان لم يكن له ابنة ثم الابن عاصب
بعض امواته الثلاثة قوله ثم الابن وان لم يكن له ابنة ثم الابن عاصب بالعدم يقتدر تركه لذلك قوله ثم الابن
لأنه مع الجدة قوله والاخوة كما تقدم والابن قد تقدم ثم الاخوة كما تقدم حكمهم على الاخوة
وقوله وعصبة كل اخ من مع الجدة وهو قوله وله مع ذلك مرض بمعهما السدس اراق الثلث البقرة او اعلاسته هكذا
قال بعض الخليل هل هو قد لا يراعى شيئا من ذلك في الرسالة خالية الرسالة وان كان مع الاخ ذوسم
بعض ما هو السهل ثم كل من يراعى وتذكر ان يكون ما بقي للاخوة والاخوات الذي مثل حكم الاثني عشر لم يبق
ثلاثة بل هو ان يكون اهل السهل اخوة الام قد ورثوا الثلث وبقي اخ شقيقوا واخوة ذكور او
ذكور وانما شقيقا من معهم فيستأخرون كلهم الاخوة الام بخروجهم من ولادة الابن وان بقي اخا واخوات
لابن ابنة اميل لهم وان كان من قبل الابن اخ واخوات اخذوا وتكررت مستخرجة وكان ما بقي للاخوة وان كانوا
ذكورا ذكورا وان كانا ابنا ابنا لابن ابنة اميل لهم قوله ثم الشقيقين وبهذه هو لا ثم الشقيقين الاخر عند
انفراد صوابه اسقط ثم قوله ثم الابن وهو الشقيق عند عدمه الابن الجارية اي والابن كلاب كالشقيق
في عدمه لاجتماعهما في التعصبات بالابن وقد في الشقيقين عند اجتماعهما لانه راد عليه بلان على ما تقرر وماذا
عند قل مقامه في المشتركة لانه معنى الذي ثبت للشقيقين مفقود في حلال الابن وهو الاثني عشر اذ في ولادة
الابن شقيق ابنة بعد هذا ثم الابن كلاب وهو كالشقيق عند عدم الشقيق بمعنى يقوم مقامه ان يكن
الابن مسئلة الجارية وهي المشتركة مثلا ما تترك وترك زوجها واما اؤجدة واخوين معا عدل الام وشقيقا
فلا كثر المستمن من ستة الزوج النصف ولو ولد الابن الثلث من الابن السدس من الابن وبقي الشقيقين واكثر شيئا
ركب الاشقاء الاخوة الام في الثلث فيكون بينهم بالسواء الذكر كالانثى ولكونها مشتركة بشرط ان يكون
ما حوزة من كلامه الاول ان يكون في الزوج الثلثة ان يكون فيهما من سدس من ام او جدة الثلثة ان يكون
اثنان فصاعدا من ولد الابن يستكمل من فرضهم المثل ولو كان ولد الابن واحدا اخذ السدس والباقى للعاصب
والرابع ان يكون فيهما شقيق ذكرا وحده او مع ذكور او مع اثنان وعليهما درجة بلو كان موضع السدس
الشقيقين اثنان ففي شقيقة اولاد فرضهما النصف وعاليت التسعة او اثني عشر في الثلثان وعاليت عشرة
ايربوس وكلية تسمى اصحابا قال شيخنا المرديني بالجمع ولو كان موضع الاشقاء اخ او اخوات
العصبة وسقطوا كلهم لعدم مشاركتهم في الام وهذا هو المشهور ولم ارف عندنا على ما اذا كان الشقيق
خشي مسئلة والعامل فيها كالاخوة سواء وراثت للشافعية ان كان خشي كانت المسئلة من ثمانية
عشر للزوج ستة وللانثى ولولديهما اربعة والمشكل انما خوف اربعة في اربعة ذكورة اخذ
الزوج منها ثلاثة وللانثى واحدة وان كانت اربعة اخذها ولو كان في المشتركة حصة لسقط جميع الاخوة
وما بقي بعد فرض الزوج والابن الجدة وحده لانه يسقط الاخوة الام والاشقاء اخاير ثون بينها بالابن
والجدة يسقط كل من يرث بالابن وهذه تليق بشبهة المالكية لاجتماع تلك البقرة بعد فرض الزوج والام
وتسقط الاشقاء لان الجدة يقول لولم اخرج من ثغورا شيئا بل مع وانما تخرجون لا مشترك بسبب
امم وانما حاجب كل من يرث به من غير السدس ولا من غيرها لانه وبهذا قال المالكية ومذهب
زيد الزوج النصف والابن لولادة السدس والاخوة الاشقاء وذلك وبه قال بعض المالكية قوله

بعضهم يسمونه سموا عصبة واما وضع الاخوال عند الله فجميع فرائد الابن لم يسموا عصبة لارادة
اصلهم الام وهي امرأة فلان وراث المال هذا تقييد العاصب وهو الذي يرث اهل بيته وورث ابنة
بعد اهل الزوج وان لم يزوجها فلا يرث له كسرت تركت زوجها واقتل الزوج النصف ولم يبق شيء بلا
نصف له العاصب قد يخذل الجميع وقد يخذل البقرة وقد لا يخذل شيئا قوله وهو الابن ثم اجتمع العاصب الابن ثم
ابنه هذا وان سئل هذا لا يصفه احد هذا امر بين الابن والعاصب واختلاف الابن هو عاصب الابن والابن هو عاصب
ابنه فكل واحد من هذه عاصب من الابن والابن اختار هذا تكرار مع قوله قبل عاصب الابن
ويقال وانما ذكره لان حضور العاصب بالعدم يقتدر تركه لذلك قوله ثم الابن وان لم يكن له ابنة ثم الابن عاصب
بعض امواته الثلاثة قوله ثم الابن وان لم يكن له ابنة ثم الابن عاصب بالعدم يقتدر تركه لذلك قوله ثم الابن
لأنه مع الجدة قوله والاخوة كما تقدم والابن قد تقدم ثم الاخوة كما تقدم حكمهم على الاخوة
وقوله وعصبة كل اخ من مع الجدة وهو قوله وله مع ذلك مرض بمعهما السدس اراق الثلث البقرة او اعلاسته هكذا
قال بعض الخليل هل هو قد لا يراعى شيئا من ذلك في الرسالة خالية الرسالة وان كان مع الاخ ذوسم
بعض ما هو السهل ثم كل من يراعى وتذكر ان يكون ما بقي للاخوة والاخوات الذي مثل حكم الاثني عشر لم يبق
ثلاثة بل هو ان يكون اهل السهل اخوة الام قد ورثوا الثلث وبقي اخ شقيقوا واخوة ذكور او
ذكور وانما شقيقا من معهم فيستأخرون كلهم الاخوة الام بخروجهم من ولادة الابن وان بقي اخا واخوات
لابن ابنة اميل لهم وان كان من قبل الابن اخ واخوات اخذوا وتكررت مستخرجة وكان ما بقي للاخوة وان كانوا
ذكورا ذكورا وان كانا ابنا ابنا لابن ابنة اميل لهم قوله ثم الشقيقين وبهذه هو لا ثم الشقيقين الاخر عند
انفراد صوابه اسقط ثم قوله ثم الابن وهو الشقيق عند عدمه الابن الجارية اي والابن كلاب كالشقيق
في عدمه لاجتماعهما في التعصبات بالابن وقد في الشقيقين عند اجتماعهما لانه راد عليه بلان على ما تقرر وماذا
عند قل مقامه في المشتركة لانه معنى الذي ثبت للشقيقين مفقود في حلال الابن وهو الاثني عشر اذ في ولادة
الابن شقيق ابنة بعد هذا ثم الابن كلاب وهو كالشقيق عند عدم الشقيق بمعنى يقوم مقامه ان يكن
الابن مسئلة الجارية وهي المشتركة مثلا ما تترك وترك زوجها واما اؤجدة واخوين معا عدل الام وشقيقا
فلا كثر المستمن من ستة الزوج النصف ولو ولد الابن الثلث من الابن السدس من الابن وبقي الشقيقين واكثر شيئا
ركب الاشقاء الاخوة الام في الثلث فيكون بينهم بالسواء الذكر كالانثى ولكونها مشتركة بشرط ان يكون
ما حوزة من كلامه الاول ان يكون في الزوج الثلثة ان يكون فيهما من سدس من ام او جدة الثلثة ان يكون
اثنان فصاعدا من ولد الابن يستكمل من فرضهم المثل ولو كان ولد الابن واحدا اخذ السدس والباقى للعاصب
والرابع ان يكون فيهما شقيق ذكرا وحده او مع ذكور او مع اثنان وعليهما درجة بلو كان موضع السدس
الشقيقين اثنان ففي شقيقة اولاد فرضهما النصف وعاليت التسعة او اثني عشر في الثلثان وعاليت عشرة
ايربوس وكلية تسمى اصحابا قال شيخنا المرديني بالجمع ولو كان موضع الاشقاء اخ او اخوات
العصبة وسقطوا كلهم لعدم مشاركتهم في الام وهذا هو المشهور ولم ارف عندنا على ما اذا كان الشقيق
خشي مسئلة والعامل فيها كالاخوة سواء وراثت للشافعية ان كان خشي كانت المسئلة من ثمانية
عشر للزوج ستة وللانثى ولولديهما اربعة والمشكل انما خوف اربعة في اربعة ذكورة اخذ
الزوج منها ثلاثة وللانثى واحدة وان كانت اربعة اخذها ولو كان في المشتركة حصة لسقط جميع الاخوة
وما بقي بعد فرض الزوج والابن الجدة وحده لانه يسقط الاخوة الام والاشقاء اخاير ثون بينها بالابن
والجدة يسقط كل من يرث بالابن وهذه تليق بشبهة المالكية لاجتماع تلك البقرة بعد فرض الزوج والام
وتسقط الاشقاء لان الجدة يقول لولم اخرج من ثغورا شيئا بل مع وانما تخرجون لا مشترك بسبب
امم وانما حاجب كل من يرث به من غير السدس ولا من غيرها لانه وبهذا قال المالكية ومذهب
زيد الزوج النصف والابن لولادة السدس والاخوة الاشقاء وذلك وبه قال بعض المالكية قوله

والمشتركة

والمشتركة زوج وام او جدة واخوال معا عدل الام وحقوق وحده او مع غيره عطف التفسير او هي المشتركة
كقوة وتسمى مشتركة لاشتراد الاخوة الام والثلث خفيو وتسمى المالكية بقرتها بانها والشافعية بقرتها
او تسمى بغير المال وتقر المشتركة بقرتها مع كسرها قوله فيستأخرون الاخوة الام الذي كانا في مشاركون
الاخوة الام وهذا ارجح من قولهم ثلثة على من خلاصته وقد كان فرض بينها بالابن على من خلا
فتم بالاشقاء والاشقاء واجتمع عليه الاشقاء بقولهم هؤلاء الامير ثون الثلث باهمم وهي امنا هيكل بانها انه
كان جارا او جيرا مطلقا اليهم ليست يبعثوا في شريكتهم فيقال ان قد قضيت فيها على اول خلاصتها اذا كان
تلك على من قضينا وهذه على من قضينا واما ذكر من لفت بالجمالية والجمالية وتسمى ايضا المشربة
لان غير سبيل عندها وهو على الجملة واجاب بذلك وهو قول مالك والشافعية وجملة من سبيل العاصب وقوله ايضا
فيستأخرون الاخوة الاشقاء ذكورا وذكورا وان كانا في مشاركون كقوة الاخوة الام في الثلث لاشترادهم في
درة الام فيكون الثلث بينهم جميعا بالسواء حصة الاشقاء الذي وهو من ثلثة من ثلثة قال مالك طالع
عدا السهل اختلاف العلماء في ثلثة الاشقاء والاخوة الام في هذه المسئلة فمنهم من اثنى وهو مالك والشافعية
بقرتها ومنهم من اثنى وهو ابو حنيفة ومالك واختلف بين اراء الائمة حتى ذكر بعضهم ان من لم يكن في
المسئلة اختلاف قوله فيها بقرتها من اقوليس في مال بعض من اقلها في البراءة على من ذهب ملك في قول الخليفة
انتهى في قول الخليفة في المسئلة من ستة وتسمى من ستة عشر الزوج النصف ستة بلان السدس اثنان والام واحد
من الاخوة واحد مع تحقيق املاء قوله واسقط ايضا الشقيقة التي كانت كالعاصب مع بنت جارية وما
اسقط الشقيقين الام كلاب في الجارية اسقط ايضا الشقيقة التي كانت كالعاصب مع بنت جارية وما
مات انتصار ترك بنتا باعشر وشقيقة واخا لابل والنصف للبنت وللانثى البنت وما بقي للشقيقة وسقط
الاخ كلاب لان الاخوة مع البنت كالعصبة لغير ثلثة الرسالة والاخوات مع البنت كالعصبة لغير ثلثة
فقط عنهم والابن يرث من معهم والام عدة في تعدد العصبة تقديم الاقرب والشقيق اقرب فيسبب ذلك
يفزع ووهو الشارح في الكيم في تقدم هذا المحل في موضعين الاول جعله الشقيقة حاجبة للاخ كلاب
والثاني جعله البنت واثنت الاخر واحدة او متعددة حاجبة لغيرها ولعل سبب وقعه انه جعل الام في بنت
كاه وشبهها بالمسئلة التي قبلها وهي الجارية وبمقتضى الجواب في الاول ان في الشارح في الاول كلامه
ان كالعصبة وهي لا تكون كالعصبة الا اذا كانت مع بنت او بنت ابن والام مع قوله ليست قال في
الجيل الام بمعنى مع وقدره بعضهم على انها تعليلية لانها لا جارية والا وارجح ان يكون عطف الشارح هنا
عطف ظاهرة خارجة لا جارية لانها لا تكون السكون عنه وقال كسيت وخلا عطفها على ما ملك هذا نص في موضع
قوله او بنت ابن فلا كثر ان كل منهما كسيتا او بنت ابن او بنت اخ اسقط الاخ كلاب الشقيقة التي كانت
كالعاصب تاجر وجود بنت ابن فلا كثر مثلا ما تترك وترك بنت ابن فلا كثر واخاها شقيقة واطلاها بالنصف
ليست الام والثلث للبنت وما بقي للشقيقة وسقط الاخ كلاب لان الاخوة مع بنت الابن كالعصبة لغير
قوله الرسالة والاخوات مع البنت وتلك بنت الابن قوله ثم يزوجهم جميعا في العصبة اي ثم سوا الاشقاء والام
ولاب عصبة عند عدم حاجب فيلحقون المال او ما بقي منه ويتوزعون منزلة ابائهم فيلزم ان ماتت شقيقة
شقيقان مثلا اولاد احدهما عرولة واحد والاخر خمسة ثم ماتت جدهم في مال فتقسموه على ستة
اسم لا استواء درجتهم ولا يثبت كل فريق منهما ما كان يرثه ابوه لانها انما يرثان لانفسهما لا
بما بينهما ووقع في عصبة واجتا فيها فاض فقطت الحنفية ناصر الدين في خمسة بان يرث كل فريق منهما
ما كان لايه فيقسم المال نصيبا وعظم في ذلك شيئا بعد الاول بالمدونة وشنع عليه ذلك قوله ثم
ثم الجدة الع الشقيقين ثم كلاب وان لم يكن هؤلاء المتقدمين ثم الع الشقيقين بعدة ثم الع كلاب قوله ثم
الجدة الاقرب والاقر وبعد ثم عم الام وبعد ثم عم الجدة الاقرب منهم في الاقرب فيقدم الامير الامير
فيقدم ابن الابن على ابن ابن ابن ويقدم الاخ ويقدم عصبة الابن على عصبة الام ويقدم عصبة الام على عصبة الابن

فيكون الثلث بينهم جميعا بالسواء حصة الاشقاء الذي وهو من ثلثة من ثلثة قال مالك طالع

٤

نزوج ذلك غير رضي الله عنه فقال لا لا من فرقة الاختلا جاذبه ولا من اخر ما هو فيه ولكن تقاربتا واما طارقي
صوابا في الميراث وان رضي غضا من غير وجوبه حل الميراث على جميعهم بالاعمال التي يزوجهم وهو انصواب كما فعله به الله
يون ويقرها انما اريد بذلك انما رضي الله عنه فانه قوله سبعة ولم يقل احد من الصلابة الا انما رضي الله عنه ثم
يظهر ذلك الا بعد موت غير رضي الله عنه وفيما بالصلابة يخافون غير ولد لا في الميراث ولا في ما لا يخافون
به الله لومة لائم قوله بالاعمال السبعة طارقي يكون المعنى به هذه العلوة خيرا وانما هي حصة اشر من غيره من اهل البيت
في الاصول التي تعول منها الى ما زاد الستة الى سبعة المراد هو الاصل تعالى الى سبعة غير تركت زوجا واخيرا عفيص
اولاد للزوج النصف من اثنين وللأختين الثلث من ثلاثة وبغير اثنين وثلاثة من اربعة والخلع للثلاثة في
التبرع فجميع ستة وعوله الى سبعة ليحصل لكل حصة ولو لم تعوله لا يجد كل حصة لان الزوج اذا اخذ ثلاثة لا
يجوز اربعة واذا اخذت الاختان اربعة لا يجوز ثلاثة ولذلك قيل سبعة وتعالى الستة ايضا الى ثمانية من
ترك زوجا واخيرا شقيقين اولاد واما للزوج النصف من اثنين وللأختين الثلث من ثلاثة وللأم السدس من
ستة تقول بغير ثلاثة وستة داخل وتختفي بالآخر وهو ستة وبغير ستة واشهر تداءل بها وتختفي بالآخر
وهو سبعة وتبقى ستة فقط وتعوله الى ثمانية للزوج ثلاثة وللأم واحدة وللأختين اربعة وتعالى الستة ايضا الى
سبعة غير تركت زوجا واخيرا شقيقين اولاد واما للزوج النصف من اثنين وللأختين الثلث من ثلاثة وللأم السدس من
من ثلاثة وللأم السدس من ستة ولولد الأم السدس من ستة وبغير ستة وستة مماثل وتختفي بالواحدة وبغير
ثلاثة وستة تداءل وتختفي بالآخر وهو ستة وتعالى الستة ايضا الى ثمانية
سدس ولو لم يولدوا احد ايضا وللأختين اربعة وهو ثلثان بالنسبة الى اصل المسئلة وتعالى الستة ايضا الى ثمانية
غير تركت زوجا واخيرا واما ولد الأم للزوج النصف من اثنين وللأم السدس من ستة وللأختين الثلث من ثلثة
ثم ولولد الأم الثلث من ثلاثة وبغير اثنين مماثل وتختفي بالواحدة وبغير ثلاثة وستة تداءل وتختفي بالآخر
وبغير اثنين وستة تداءل وتختفي وبغير ستة فقط وتعالى الستة الى عشرة للزوج النصف بالنسبة الى الاصل وهو ثلاثة
وللأختين ثلثان وهو اربعة بالنسبة الى الاصل لأم العول وللأم السدس وهو واحد بالنسبة الى الاصل لأم العول
ولولد الأم ثلثان وهو ثلثا بالنسبة الى الاصل قوله وسبعة ليدفن الميت هذا الامر قوله وعشرة ليكون
الميت هذا الامر قوله والاثنا عشر لثلاثة عشر جازا يكون الميت هذا خيرا وانما في الاصل في الاصل
يعلى الى ثلاثة عشر غير تركت زوجا واما واخيرا شقيقين اولاد للزوج النصف من اربعة وللأختين الثلثان
من ثلاثة وللأم السدس من ستة وبغير ثلاثة وستة تداءل وتختفي بالآخر وهو ستة وبغير اربعة وستة توافي
بالانصاف اضر وفي احد هما كامل الاخر اثنان ستة او ثلاثة ثم اربعة فصار الله عشي وتعالى الى ثلاثة
عشر بمعنى تزيد واحد فصار ثلاثة عشر للزوج ثلاثة وهو اربعة بالنسبة الى الاصل لأم العول وللأختين الثلثان
وهو اربعة وللأم ثلثان وهو سدس بالنسبة الى الاصل واما الاثنان عشر الى خمسة عشر غير تركت زوجا واما
واخيرا ولد الأم للزوج النصف من اربعة وللأم السدس من ستة وللأختين الثلثان من ثلاثة ولولد الأم السدس
من ستة وبغير ستة مماثل وتختفي بالواحد وبغير ستة وثلاثة تداءل وتختفي بالآخر وبغير اربعة وستة توافي
في بالا انصاف اضر وفي احد هما في كامل الاخر الثلاثة في اربعة او اثنان ستة فصار اربعة عشر وتعالى الى
خمس عشر بمعنى تزيد ثلاثة فصار خمسة عشر للزوج اربعة وهو ثلثان بالنسبة الى الاصل لأم العول وللأختين
الثلثان وهو ثمانية وللأم ثلثان وهو سدس بالنسبة الى الاصل واما الاثنان عشر الى خمسة عشر غير تركت زوجا واما
عشر الى سبعة عشر غير تركت زوجا واخيرا شقيقين واخيرا واما ولد الأم للزوج النصف من اربعة وللأختين الثلثان
والأختين الثلثان من ثلاثة ولولد الأم السدس من ستة وبغير ستة مماثل وتختفي بالواحد وبغير ستة
وثلاثة تداءل وتختفي بالآخر وبغير اربعة وستة توافي بالا انصاف اضر وفي احد هما في كامل الاخر
ثلاثة في اربعة او اثنان ستة فصار اربعة عشر وتعالى الى خمسة عشر غير تركت زوجا واما

الف

[illegible]

الحمد لله

وإذا كانت التركة عشرون دينارا مثلا فجعل لكل واحد منهم تسعة مائة من التركة وقد علمت
أن النسبة التي تقسم الزوج من ثمانية ربع ومثل في أخذ الزوج من العشرين سبعة ونصف وهو ربع
عشرين ونسبها لاربع العشرين خمسة وأثنا عشر ونصف والاخذت كل الزوج والاربع من التركة
وهو اثنا عشر فتأخذ ربع العشرين وهو خمسة (بإضافة قوله) وإذا أخذت عرضا جازأه بغير سهم
واردت مع بقية قيمته فجعل المسئلة سهمها غير الاخذة ثم جعل المسئلة من تلك النسبة أي وإن
أخذت الورثة عرضا المتكدر عرضا من التركة في المسئلة السابقة فأخذ حصته من غير تغيير القيمة
وأخذ باقيهم العشر واردت أي الفاضل مع بقية قيمة هذا العرض فجعل المسئلة سهمها غير الا
خذة بل تنصف سهمها ثم جعل سهم الاخذة من تلك النسبة الخارجة من النسبة فما حصل وهو قيمة
العرض مثلا ما تبا وتكررت زوجا واما واختار التركة عشرون دينارا او درهما وعرضا فإذا أخذت ذلك
العرض الزوج ما سلف نصيبه من المسئلة وأجعل كل المسئلة لم يكن فيها غير الاخذة والاخذة جازأه
العشرين على سهم الاخذة والمسئلة وهو خمسة بل يخرج لكل سهم أربعة دينارين مثلا وقد
تغير نصيب الزوج من المسئلة ثلاثة فإذا ضربت هذه الثلاثة في أربعة كان الحاصل اثني عشر وهي
قيمة العرض وجملة التركة اثنا عشر وثلاثون وكذلك لو أخذت الاخذة وأرأى أخذت الاخذة العرض ما تبا
تسلف سهمها في المسئلة وهذا اثنا عشر وتجعل المسئلة ستة أسهم ما قسم العشرين على ستة
أسهم بل يخرج ثلاثة دينارين وثلاث في ستة مرات وتجعل لكل ثلاثة وثلاثين من ثمانية وستة وثلاثين
وهي قيمة العرض وجملة التركة ستة وعشرون وثلاثين خالص فتعطي الجليل ثم أخذت في بيان (جعل إذا)
كانت موهونة العذر فجعل أرأى أخذت أحد عشر من التركة عرضا من التركة في المسئلة السابقة بل
أخذ سهمه أي حصته من غير تغيير قيمته وأخذ باقيهم العشر واردت مع بقية قيمته فجعل المسئلة
السئلة سهمها غير الاخذة وأسلف سهمها منها فجعل سهمها من تلك النسبة الخارجة من
النسبة فما حصل وهو قيمة العرض فإذا أخذ الزوج العرض في المسئلة في سلف نصيبه وكان
المسئلة لم يكن فيها غير الاخذة والاخذة جازأه العشرين على سهمها سهم الخمسة يخرج لكل سهم أربعة
عشر من سهمها الذي تقضي فيه المسئلة ونصيب الزوج ثلاثة جازأه في الأربعة الخارجة تكون اثنا
عشر هي قيمة العرض والتركه اثنا عشر وثلاثون وإذا لو أخذت الاخذة وأرأى أخذت الاخذة بعد
أسلف سهمها ستة جازأه العشرين عليها يخرج ثلاثة وثلاثين هي جزء السهم ضربها في سهم
في سهمها يخرج ستة وثلاثين هي قيمة العرض والتركه ستة وعشرون وثلاثين فتعطي الجليل (ب)
فإن من هذا إذا قال ما كان مع التركة عرض فأخذ وارث حصته بل أردت مع بقية نصيبه فجعل المسئلة
سهمها غير الاخذة ثم جعل سهمها من تلك النسبة فما حصل وهو عرض جازأه الزوج العرض
بخصته فجعل المسئلة خمسة لكل سهم أربعة ثم جعل الزوج أربعة عشر في ثلاثة بل في عشر وهو
ثمنه فتكون التركة اثني عشر وثلاثين وتنال في التوزيع لتعطي الشئ فقال هو ما اتفق عليه الورثة لا ما
يعمل به في السوق وسبقه من عبد الملاح فلو قال هذا وأرأى كان مع العشرين عرض جازأه أحد عشر
لخصته واردت مع بقية ثمنه إلى آخره لكان أولى ولو قال ما يبيع من الثمن أو غلظه قوله جازأه خمسة ليد
خذ جزءا من العشرين ثم أقسم جازأه وأخذ العرض خمسة من ماله ليد أخذ العرض بخصته من التركة
والمسئلة بماله فرد الخمسة المضافة على العشرين نصيب العشر خمسة وعشرين ثم أقسم الخمسة
والعشرين سهمها غير الاخذة ثم جعل سهمها الاخذة من تلك النسبة في الخارجة من النسبة أي
فإن كانت المسئلة بماله الا التزوج زاد الورثة على العرض خمسة من ماله جازأه الخمسة

المزادة

المزادة على ما في التركة وهو العشرون فيكون جميع العشر خمسة وعشرين فأخذ الخمسة والعشرين على سهمها
غير الاخذة وهذا الاخذة بالخرج خمسة عشر مرات وتجعل الزوج خمسة وثلاثين مرات وهو خمسة عشر
وفيما العرض على هذه عشرة لا إذا زاد الخمسة المضافة على سهم الزوج ثمانية وعشرين وإذا أخذت
الاخذة وجملة التركة أربعون وأرأى أخذت الاخذة ودعت خمسة فخرج الخمسة والعشرين على ستة أسهم
من سهم الزوج والاخذة المسئلة بالخرج أربعة وسدس مائة ستة مرات وتجعل الاخذة أربعة وسدس مائة
من سهمها ثمانية وثلاثين وفيما العرض على هذا ثلاثة عشر وثلاثين وجملة التركة ثلاث وثلاثون وذلك
وبقي من المسئلة خمس ثلث ذي البر الحجاب فتركة هذا اعتمادا على ما فهمه مما قبله وهو ما إذا أخذ
أخذ من العرض خمسة من العشرين زيادة على العرض ليكون ذلك حصته بل كل الزوج أخذها فبما
الخمسة عشر الباقية على سهم الاخذة والاخذة يخرج جزء السهم ثلاثة فيكون للزوج تسعة وإذا أخذت
لما أخذت الورثة كل التركة أربعة وعشرين وكانت قيمة العرض أربعة لكانت كل سهم الزوج وهي
الخمسة لكانت أخذت من الورثة يكون الباقى قيمة العرض وهو أربعة فوله وأرأى بعض قبل النسبة وورثة
الباقيون هذا شروع من وجه المذهب المتأخذان وهي من النسخ والنسخ الأمانة ومن نكحت الشهر الحلال إلى
أزالت ملكا ميتا ولم يفسح ماله حتى مات واحد من الورثة أو أكثر منه وورثة الثلثة وورثة الاول والورثة
بعض ورثة الاول أو ورثة غيره مما ولد جازأه من سهم التركة شرعا على جملتها المتأخذان وهذه البقعة
يستعملها المرأى في البقية التي ماله فيها ميتا جازأه واحد بعد واحد بل في تركته الاول وهي
مستغفرة من النسخ وهو الأول الأمانة وما كانت البقية الأولى قد انتقلت حكمها إلى الثانية سميت بذلك وهو
لنا عمل جملته لانه لو اقتصر على صيغة الجمع خرج من ذلك البقية التي ليس فيها الا ميتا فقط وأهتز
بقوله واحد واحد مما لو طوفا في قوله واحد بقوله واحد وقوله واحد فبما النسبة مما إذا مات
الثلثة بعدها جازأه ليس من هذا الباب لأن حكم هذا الثلثة مستقل بنفسه من غير نظر من مات فيه
وفل المولى بعض الموقوفين بعض الورثة المستغفرين جازأه الميت الاول وأشار المولى إلى المولى
سنة بثلثة أقسام الاول يكون الورثة أقسام الاول يكون الورثة ميتا ثانيا بل بقيت الاولين
على الوجه الذي وثابه الميت الاول من عصبية ويورث الثلثة إذا كان الورثة وارثا من الاول فقط الثالث
الباقيون الورثة واحد من غير المتوعين وهو الباقى أشار إليه بقوله والاصح بقوله والمقصود تخرج
مسئلة الميت الاول من عدد يقسم منه نصيبه كل ميت بعده على مسئلة صحيحة والموتى بذلك لا يترك
اولا إلى الوقف رثة ثانيا جازأه كل من ورثة الاول ما كان لهم من الثلثة كارتهم من الاول بلا عمل ميتا
واليه أشار بقوله إذا مات فتعطي الجليل قوله وإذا ماتت أرأى إذا مات بعض من ورثة الاول قبل النسبة
التركة ورثة الباقيون وهم محقق عصبية خلائة بنسب ورثاء الباقيين ثم مات أحد هم من أولادهم قبل النسبة ولا ورثة
له غير الباقيين والميت الثلثة بخلاته لم يكن ونفس التركة على بقية الباقيين وكذلك لو مات ثلثة ورثة
رابع وكان ورثة الاول هم ورثة الثلثة والثلثة والرابع يرثونه بمعنى واحد خلائة أخوة أشقاء
واربع أخوات شقيقات ماتت واحدة الاخوة ثم أرأى ثم أخذت في التركة تقسم بين النسخ والاغتيا
الباقيين للذكر مثل حظ الأنثيين جازأه الميت الاول الميت الاغتيا فتعطي الجليل قوله خلائة بنسب
مات أحد هم هذا مثلا مات وتترك ثلاثة بنسب ليس الا ومات واحد منهم قبل النسبة وبقي اثنا
بعض الميت الثلثة كالأندم كان الاول مات من بنسب فقط لكل نصف قوله أو بعض زوج مع
ليس الا هم أو ورثة بعض الباقيين الا كلهم كزوج مع ثلثة بنسب أو زوجة معهم وليس هذا الزوج
الباقي وليس أمهم ومات أحد الباقين قبل النسبة بقدر الميت الثلثة كالأندم للزوج على كل حال
الزوج والزوج على كل حال لها الشئ فلا ليس إلا هم لو كان لها أو كانت أمهم لورثت معهم أو

المزاد

الافغور بولے

الاختیار

من الأخير ثلاثة وحيدة له ستة والثلاثة الباقية للعاصب وإذا انفصلت على مريضة الأقرار كذا
لكل واحدة من الأخوات الثلاثة الثلث والثلاثة الباقية للعاصب مع أقرار الأخت لنفسها وأحد الأخت
أخذت ثلاثة الأقطار وأخذت الثلث الأقرار عانت فخص لها سهم في الثلث وبها الأخت التي
تفر والثلاثة به يد العاصب وأخذت الثلث الأقرار عانت فخص لها سهم في الثلث وبها الأخت التي
الورثة فقط بولاق واحد فقط والآخرين بغير سهم ثم يثبت الأقرار بعد هذا المثلث أو بعد بولاق
النصاب فله في سهم حصة المثلث ما نقص الأقرار بولاق قال العصفور أعلم أن هذا النقص لا ينفذ المهر به
على حصة الميراث بل على حصة الأقرار وهو كما في قوله بالدين انتهى وأما بقوله فقط علم أن هذا المهر
له كما يات وأما قوله المهر واحد المهر بل جعل كل واحد منهن مثله في ذلك واختلاف الأقطار
واحد من الأخير بل في شقيق وانكرت الأخت الأقران بغير مريضة الأقطار أربعة ومريضة الأقران ستة
متفق على النصف تنص به في كل الأقران ثلث عشر بغير مريضة الأقطار ثلث مريض بولاق ثلاثة
التي هي نصف مريضة الأقرار يحصل ستة ولكل أخت سهم مريض في ثلاثة يحصل ثلاثة وللأخت من مريضة
الأقرار ثلث مريض بل في غير التي هي نصف مريضة الأقرار يحصل أربعة بغير مريضة الأقطار
للأخت المهر به وأما بقوله ما نقص الأقرار فهو كما في قوله بالدين انتهى وأما بقوله فقط علم أن هذا المهر
إذا لا ينقص حصة خونه مع ما شيل في الجليل **في** حل فإن تعدد المهر في ثلث المأخوذ من
ما كان في غير ذكر أو عدل حيث يشهد بقبول كل واحد من الأقرار بما لم يسم بأقرار
ما يفضل به المهر يعطيه المأخوذ مثل ما ذكر في من تولى إليه يكون التمس له قوله تعالى في مريضة الأقطار ثم لا
قرار ثم انظر ما بينهما من ذلك وتبين وتوافق هذا هو قوله تعالى في مريضة الأقطار ثم لا
في الأقطار ثم تعالج مريضة المهر في الأقرار كله ليس ثم وأما غيره لأن الأقطار به مع مساهمة في الأقرار
وحدة ثم انظر ما بين مريضة الأقطار والأقرار من ذلك وتبين وتوافق وهذا هو قوله تعالى في مريضة الأقطار
الثلاثة التي ذكرها لها ونشرنا فلا وتوافق وسكن على التماس في موضوع ومثاله غير ترك (أو واختلاف) لا
وعما فرقنا واختلافه بشفقة للمعيت وانكرت في الأصل بغير مريضة في الأقطار والأقطار من ستة تخلف به إذا
لها للملك في الأقطار الثلث سهمان وللأخت النصف ثلاثة والمهر الباقى سبع وللأخت الأقطار السدس
تتم مائة الثلثين بفضل عفا سهمان به بعض الشفقة ولو أقر بها الأصل دعت لها سهمان بثلث
بريقتها ولا يلتزم للعب في الأقطار والأقرار لا سواء نصيبه فيها فتح الجليل قوله (أو وهو الداخل
غير ترك الشقيقتين وعاصبا أقرت واحدة من الشقيقتين بشفقة أخرى وانكر ما قيم بغير مريضة الأقطار من
ثلاثة ومنها فتح وبمريضة الأقرار من ثلاثة أيضا وتتم من تسعة لأن الأقطار المعصية على الأخوات الثلاثة
بتنصيب ثلاثة عدد وسهم أصل المريضة وهي ثلاثة يحصل تسعة ويستغنى بقدر الثلاثة لدخولها فيها
ويبقى على الأقطار ثلثا ثلثة وللأخت ثلثة ويغنى على الأقرار ثلثا ثلثة سهمان وللأخت ثلثة
يعظم المهر سهم تدفع المهر لها فتح الجليل قوله وهو التباين ثم ترى شقيقتين وعاصبا أقرت وأ
حدة بشقيقتين وانكر غيرها يحصل الأقطار من ثلاثة ومثاله الأقرار من أربعة وهذا متبذل ينتشر
أحدها في الأقران يحصل ثلث عشر وجزء سبع كل واحدة هو عين الآخر الأقطار من مريض واحد
في الآخر إذا قسم على أحد مخرج الآخر فكل أخت في الأقطار أربعة والأقرار ثلاثة وقد نفقت
المهر سهمان في أخذه المهر له ومن مثله التباين المسئلة المتبينة المملوكة بعض تحت طهوية و
صورتها تركت زوجا وأما في أخت الأقران الأخت بائنة المسئلة الأقطار من ستة ومثاله الأقرار
من ثلث عشر أقرت الأخت نفسها لا شيء لها وأقرت الثلث ستة والمعاصب واحد فيقسم نصيبها
على سبعة فواحد لا يتجزئ على سبعة بتنصيب سبعة في ستة يحصل ثلثان وأربعة من ثلث من ستة أخته

[illegible][illegible][illegible]

المستطاب

وارجع الخ بعد ذلك
الى تمام بيت التوقيف
الى العدد والاختلاف
بعد قوله من اياها
لا انه قد مر في هذا
وبقي ما كان والحمد لله

وارجع الخ بعد ذلك
الى تمام بيت التوقيف
الى العدد والاختلاف
بعد قوله من اياها
لا انه قد مر في هذا
وغيره من كتابه والحمد لله

[illegible]

في الفل إذا عجزت له من
 ما يملكه الفقة وتقدم له
 كل غلة عجزت له من
 والتم جرى له على الفقه
 حتى إذا ما زعم ففقد له
 من الشعم بعد فزع ما من غير العشي والنصف

المشقة التي وقته من غير الله الوهم
العلماء فلا السلام الله تعالى غير الله
حي عزى السلام ومع الله فقهه فقهه
احد ترك البصق استقامت
ولا تفتخر غير ان الله الامام
ولا تفتخر غير ان الله الامام
بالمها

[illegible][illegible]

[The page contains dense handwritten Arabic script in Maghrebi style.]

[illegible][illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript. The text is dense and includes various words and phrases, some of which are highlighted in red ink. The script is written in a cursive style typical of the period.

[A large section of the manuscript page containing dense handwritten text in Arabic script, likely representing the main body of the letter or treatise.]

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript. The text is dense and fills the lower portion of the page, with some lines starting with large, decorative initial letters. The script is consistent with the preceding pages, showing a mix of cursive and more formal styles.

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

